

اسکو نہایت وقوف احادیث پر حاصل ہوگا اور بخوبی دلائل مذہب حنفیہ سے مطلع ہو جائیگا چھٹا
 فائدہ یہ ہے کہ یہ کتاب محبت ہی اور ان لوگوں کے لیے جو مقام میں مذہب حنفیہ کے ساتھ ان فائدہ یہ ہے کہ یہ کتاب
 محبت ہی اور ان لوگوں پر جو طعن کرتے ہیں مذہب حنفی پر آنکھوں ان فائدہ یہ ہے کہ یہ کتاب نافع ہو اس شخص کو
 جو عالم ہو کہ کیونکہ فی الغریب وقت نزاع کے ہر حدیث متعلق اس مسئلہ کی نکال سکتا ہو اور جو شخص ادو عبارت
 پڑھ سکتا ہو اسکو بھی نفع ہوگا تو ان فائدہ یہ ہے کہ اکثر مقامات میں جو مسئلہ مشکل ہیں انکی تفصیل کر دی گئی
 کہ ہمارے کمال نہ ہو سکے و سوال فائدہ یہ ہے کہ باوجود رعایت سب باتوں کے رعایت اختصار بھی کی ہے
 تاکہ کتاب نہایت دراز نہ ہو جائے اور آتنا اختصار بھی نہیں کیا کہ سمجھ میں نہ آئے کیا یہ جو ان فائدہ یہ ہے کہ
 جو مسئلے مشہور ہیں اور انہیں غیر مفید بن بست نزاع کرنے ہیں اوس میں لفظ حدیث بھی ذکر کیا ہو اور تفصیل کی ہے تاکہ
 بخوبی محبت ہو جائے اور پھر بارہویان فائدہ یہ ہے کہ جتنی حدیثیں اس کتاب میں مذکور ہیں سبکی تحویج کر دی ہو اور بے نشان
 حدیث نہیں لکھی تاکہ کوئی طعن نہ کر سکے تیسرے جو ان فائدہ یہ ہے کہ جو حدیث موضوع ہو اسکو نہیں لکھا اور اگر کوئی لکھا
 ہو گا لکھنا ہی کہ یہ حدیث موضوع ہو اور اتفاق ہو محدثین کا اس بات پر کہ حدیث موضوع کا لکھنا جائز نہیں ہے اگر جبکہ لکھ دینے
 کہ یہ حدیث موضوع ہو ذکر کیا اسکو امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کذب
 علی من بعدہ اقلیبتوا مقعداً من النار لرحمة اللہ علیہ یعنی جو شخص جو حدیث لکھے میرے اور قصد اتو چاہے کہ
 بنالیوے ٹھکانا اپنا جہنم میں نکالا اسکو صحاح ستہ والوں نے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہو اور بخوبی اسکو متواتر کہا ہو اور
 فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حدیث بیان کرے مجھے اور وہ جانتا ہو کہ یہ حدیث کذب ہو تو چاہے کہ مقرر کرے
 مقام اپنا جہنم میں روایت کیا اسکو مسلم وغیرہ نے اور اسی طرح بعض اعلیٰ جو حدیثیں بے نشان بیان کرتے ہیں اور قسے
 اربع طرح کے کھجور تھکے بنا تے ہیں جو دو عید شدید ہیں ہوا سٹے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے قرآن میں
 اپنی عقل سے کہا تو چاہے کہ مقرر کرے مقام اپنا جہنم میں اور ایک روایت میں ہے کہ جس شخص نے قرآن میں کہا بے جا بے بوج تو چاہے
 کہ مقرر کرے اپنا مقام جہنم میں اور قرآن کے معنی بیان کرنے میں نہایت احتیاط لازم ہو اور اگر کوئی معنی قرآن کہنے نہ سمجھے
 اور وہ نہ قول احادیث اور تفاسیر معتبرہ سے نہون تو بیان کرنا اسکا بھی خوب نہیں ہو اور حدیث صحیح میں ہے کہ جو
 شخص نے قرآن شریف بے عقل سے کہا اور اسے ٹھیک کہا تو بھی اسے خطا کی روایت کیا اسکو ترمذی اور ابو داؤد

بیان تفریق حدیث اور اقسام حدیث کا

حدیث اسکو کہتے ہیں کہ جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا یا خود کیا یا جو فعل حضرت کے
 اولاد یا دوسرے سے منع کیا تو جو زبان سے فرمایا اسکو حدیث قولی کہتے ہیں اور جو کیا ہو اسکو حدیث فعلی کہتے ہیں اور جو آپ نے
 سکھایا اسکو حدیث تدبیری کہتے ہیں اور جو آپ نے فرمایا اسکو حدیث تالیفی کہتے ہیں جسکو ہر ایک میں اسنے لوگوں کے روا
 ۱۔ اسکو کہتے ہیں کہ

عزیز وہ ہے جسکو ہر زمانے میں دور اور یوں نے روایت کی ہو اور غریب وہ ہے جسکی روایت کسی زمانے میں ایک ہی آدمی
 سے ہووے تو اب جانا چاہیے کہ متواتر حدیث سے ہر شخص کو علم یقینی حاصل ہوتا ہے اور احتمال شک کا بالکل زائل ہوتا ہے
 اور اتحاد روایت کے علم قطعی حاصل ہوتا ہے اور بعضی صورت میں جنکو معرفت حدیث حاصل ہے علم یقینی بھی اوس کے حاصل ہوتا ہے
 اور اتحاد میں بعضی روایت مقبول ہے اور بعضی مردود اگر راوی کی راستی اور صدق معلوم ہووے تو مقبول ورنہ مردود
 فائدہ متواتر حدیث بعضوں نے کہا ہے کہ کوئی موجود نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہر صحیح قول دل پر کذا فی بعض الکتاب
 فائدہ جو اتحاد مقبول ہے اوسکی دو قسمیں ہیں ایک صحیح اور ایک حسن صحیح اوسکو کہتے ہیں جسکو دیندار پرہیزگار خوب دیکھنے
 والے لوگوں نے ہر زمانے میں برابر روایت کیا ہو اور نہ اوس میں کوئی پوشیدہ عیب ہو اور معتبر لوگوں کی مخالفت بھی نہ ہو اور صحیح
 حدیث کے کئی وجہ ہیں پہلا درجہ یہ کہ اتفاق کیا ہو اوس پر بخاری و مسلم نے یعنی دونوں کی کتابوں میں یہ حدیث موجود
 ہووے دوسرا درجہ یہ کہ فقط بخاری نے اوسکو روایت کیا ہو تیسرا درجہ یہ کہ فقط مسلم نے اوسکو روایت کیا ہو چوتھے
 وہ جو بخاری سلم کی نظر اور اسکی طریقے پر ہووے یا بخاری نے جو صرف بخاری کے طور پر ہووے چوتھے وہ جو صرف سلم کے طور پر ہووے
 ساتویں وہ جو سوا بخاری اور سلم کے اور حدیث کے اماموں نے اوسکو صحیح جانا ہو فائدہ بعضوں کے نزدیک شری بخاری اور سلم
 کی یہ حدیث کے راوی خوب ضبط کرنے والے اور پرہیزگار ہوں غفلت اور مخالفت ثقات وغیرہ سے خالی ہوں
 اور بعضوں کے نزدیک شری سلم کی یہ حدیث جو حدیث ایسی ہو کہ دو تابعی ثقہ نے دو صحابیوں سے روایت کیا ہو اور اسکی طرح
 ازان دو تابعی سے دو تابعی نے روایت کیا ہو سب بطرح سب طبقوں میں شخص ثقہ روایت کرتے چلے آئے ہوں اور یوں
 حدیث کی کتابوں میں مذکور ہے اور حسن اوس حدیث کو کہتے ہیں جو صحیح کی طرح پر ہووے لیکن اوسکے راویوں کا درجہ حفظ و
 وغیرہ میں صحیح کے راویوں سے کم ہو اور عمل کرنے میں دونوں برابر ہیں اور دونوں تحت ہیں لیکن تیسرے میں صحیح حدیث زیادہ ہے
 حسن اور ضعیف حدیث اوسکو کہتے ہیں جو صحیح اور حسن کے مخالف ہو یا اوسکے راوی میں کوئی وجہ ضعف کی مثل انقیاد
 حفظ یا فسق یا بھالت یا بدعت وغیرہ پائی جاتی ہو یا اوسکا کوئی راوی درمیان سے ساقط ہووے یا اوسکے راوی پر لوگ طعن کر
 ہوں تو اگر اول سے کوئی راوی ساقط ہو تو اوسکا نام مستطیع ہے اور اگر انتہا سے ساقط ہووے مثلاً نام صحابی کا مذکور ہووے اور
 تابعی حدیث بیان کرے تو اوسکو مرسئل کہتے ہیں اور اگر دور راوی برابر ساقط ہوں تو مستضعف ہے اور نہیں تو منقطع
 اور کبھی منقطع کو مرسئل کہتے ہیں اور مرسئل کو منقطع کہتے ہیں اور طعن کے معنی یہ ہیں کہ اوسکا راوی جھوٹا ہووے تو اوس حدیث
 کو موقوف کہتے ہیں یا اوسپر تحت جھوٹ کی لگی ہووے تو اوسکو موقوف کہتے ہیں یا غلطی بہت کرنا ہو یا غافل ہو یا اوسکو
 وہم بہت ہووے کیسے لوگوں کی روایت کے مخالف اوسکی روایت ہووے یا فاسق یا بدعتی ہووے تو اوسکو مشکوک کہتے ہیں
 فائدہ صحابی اوسکو کہتے ہیں جسے حالت ایمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ سے دیکھا ہووے اور ہجر بیان پر آوے
 اتھال کیا ہووے اور تابعی اوسکو کہتے ہیں جسے صحابی کو دیکھا ہو اور تابعی اوسکو کہتے ہیں جسے تابعی کو دیکھا ہووے
 فائدہ یضعف اور توہین سب راویوں میں محدثین بیان کرتے ہیں لیکن صحابی تو سب ثقہ ہیں کوئی ضعیف نہیں اور نہ ان
 کیسیط کا طعن ہے فائدہ ایک قسم حدیث کی مدلس یعنی وہ حدیث جس میں راوی اپنے شیخ کو چھپایا ہووے اور اوسکا

اسی طرح سب لوگوں نے اونکو اپنا شروع کیا سولہویں دن بخاری نے کہا کہ تم نے مجھے تنگ کیا اب جو تم نے لکھا ہوا کوئی سنا
 لاؤ اور میری یاد کو اس سے مقابلہ کرو اس عرصے میں پندرہ ہزار حدیث سب لوگوں نے لکھیں تھیں بخاری نے سب یاد پر مبنی
 شروع کیں اور ایسا خوب یاد تھا کہ میں نے اپنی حدیثوں کو اس سے صحیح کر لیا پھر کہا بخاری نے کہ کیا تم جانتے ہو کہ میں نے فائدہ
 نفع حاصل کیا ہوں تم ہم لوگوں نے اس سے بڑھ کر جاننا کہ شخص نے اپنی برابری کوئی نکر سیکھا اور صحیح بخاری تصنیف کرنے کا یہ ہے
 کہ ایک وزیر اس بن ابویہ کی مجلس میں بیٹھ کر کوئی حدیث صحیح حدیثوں کو جمع کرے تو کیا خوب ہو کہ بلا حدیث لوگ اس پر
 عمل کرنے لگیں بخاری کے دل میں بات اتر گئی چھ لاکھ حدیثیں اونکے پاس تھیں اونکا انتخاب کرنے لگے جو حدیث نہایت
 صحیح پائی اسکو لکھا اور باقی کو ترک کیا اور محمول کیا تھا کہ ہر حدیث کی تحریر کے واسطے غسل کرتے اور دو رکعت نماز پڑھتے اور دعا کرتے
 کہ یا اے جیسے خطا ہووے آخر اس طرح سولہ برس کل حجت کر کے مسجد کے اندر منبر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر
 کے بیچ میں صحیح بخاری مرتب ہوئی اور انتقال کیا بخاری نے خرتنگ میں کہ ایک گائون ہر دو فرسخ ستر قد سے وقت
 نماز عشا کے اور دن عید فطر بعد نماز ظہر کے سال دو سو چھتین ہجری میں دفن کیا اور بائیسٹھ برس کی عمر تک تھی

بیان مسلم کے احوال کا

انکے باپ کا نام حجاج ہوا و کنیت ابونکی ابو الحسن اور لقب ابو عساکر الدین ہی نیشاپور جو ایک شہر ہی خراسان میں تھا
 کے رہنے والے ہیں ابو زرعہ رازی اور ابو جاتم نے جو اجلہ محدثین میں سے ہیں اونکی جلالت و امامت پر کو ایسی تھی
 اور صحیح مسلم اونکی نہایت عمدہ کتاب ہوتی لاکھ حدیث سے اس کتاب کو انتخاب کیا ہی اور بعضوں نے اسکو صحیح بخاری پر
 مقدم رکھا ہی کہ حافظ ابو علی نیشاپوری نے کہ آسمان کے نیچے کوئی کتاب صحیح زیادہ مسلم کی کتاب سے نہیں ابو جاتم رازی نے
 کہ اجلہ محدثین میں سے ہیں مسلم کو خواب میں دیکھا اور اونکا حال پوچھا مسلم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو میرے اوپر ساج کیا ہی جہاں
 چاہتا ہوں رہتا ہوں اور علم رحمتہ اللہ علیہ نے تمام عمر میں کی غیبت نہیں کی اور نہ کسیکو مارا اور نہ کسیکو مارا اور نہ کسیکو مارا
 سال دو سو اور دو میں بعضوں نے کہا ہی کہ دو سو چار میں اور بعضوں نے کہا کہ دو سو چھ میں اور صاحب جامع الاصول نے اسکو اختیار
 کیا ہی اور وفات اونکی یکشنبہ کو شام کے وقت اور وثبے کے دن پچیسویں تاریخ کو جب میں سال دو سو اکیسٹھ میں مدفون ہوئے
 اور وفات اونکی اس طرح پر ہوئی کہ ایک مجلس میں لوگوں نے آپ سے ایک حدیث پوچھی انھوں نے اسکو نہ پہچانا اور اپنے
 گھر کے سب کتابوں میں تلاش کرنا شروع کیا اور لوگوں نے سامنے اونکے ایک ٹوکرا کھجور کا رکھ دیا تھا آپ ایک
 خراکھا تے جاتے تھے یہاں تک کہ حدیث نہ ملی اور غصے تمام ہوا اور یہاں تک کہ سبب اللہ تعالیٰ غفر لہ و لوالہ و لوالہ

احوال ابو داؤد کا

نیم انکاسلیمان بن شعث بن اسحاق بن بشر بن شداد بن عمر بن عمران الازدی سجستانی ہی او سجستان عرب ہی سیستان کا او
 سیستان ایک ملک ہوتا ہے سند اور مہرات کے بیچ میں متصل ہے قندھار کے اور وہ جو ابن خلکان نے کہا ہی کہ سجستان ایک قریب قریب
 بصرے کے خطا ہی تولد اونکا سنہ دو سو اور دو ہجری میں ہوا اور اکثر بلاد اسلام میں مانند مصر اور شام اور حجاز اور عراق
 اور خراسان غیر ان میں سیر کی اور علم حدیث کو بخوبی جمع کیا حفظ حدیث اور عبادت اور تقویٰ اور صلاح میں ایک فرد کامل تھے

اور آپ ایک ان کثادہ رکھتے تھے اور ایک تنگ لوگوں نے اس حال کو اونسے دریافت کیا فرمایا کہ داس کثادہ ہوا اسلے کہنا ہوا
 حدیث کے بروئے سحر اس کثادہ رکھنے کی کچھ حاجت میں اہل ہادیسی بن ہارون کے ایک بزرگانِ وقت میں سے تھے فرماتے کہ ابو داؤد دینا
 واسطے حدیث کے پیدا ہوئے اور آخرت میں اسلے جس کے اور جب اس کتاب کی تصنیف سے فارغ ہوئے امام احمد کے پاس لے گئے
 انھوں نے اس کو دیکھ کے بہت پسند کیا اور ابو داؤد نے اس کتاب کو پانچ لاکھ حدیثوں سے انتخاب کیا ہوا دیکھ کر ہشتمین کتاب میں اضافہ
 اٹھ سو حدیثیں میں اہل السنہ کیا ہر اس بات کا کہ حدیث صحیح ہو یا حسن اور اسید واسطے یہ کتاب بعد صحیحین کے سب کتابوں سے زیادہ
 اور وفات ابو داؤد کی سو لکھویں تاریخ خیر شمال سے سال دو سو اور پچتر چھری میں ہوئی اور پچتر مین فون ہوا اور عراق کی تہتر سال کی

احوال ترمذی کا

کنیت اکی ابو عیسیٰ ہوا نام و نسب محمد بن عیسیٰ بن سوریہ بن موسیٰ بن اسحاق سلمیٰ اور ترمذ نام ایک شہر کا ہے اور ترمذی
 شاگرد ہین بخاری کے اور مسلم اور ابو داؤد سے بھی روایت کرتے ہیں برسوں طلب علم حدیث میں صرفے اور سیکتا اب انکی
 عمدہ تصانیف سے ہی کئی فائدہ من پر نسبت اور کتابوں کے زیادہ مثل ہر اول ترتیب اسکی خوب ہو دوسرے کرار کہ ہر تیسرے ہر مقام
 غائب ائمہ اور وجہ استدلال ہر ایک کی نقلین میں چوتھے ہر حدیث کے ضعف اور صحت سے بحث کی ہے پانچویں ضعف اور ثبوت
 راویوں سے بھی فرض ہوا اور انکو طیف بخاری کا کہتے ہیں اور توریع اور زہد اور خوف اور کا جید تھا خوف انکی سے برسوں دوا
 آخر اندھے ہو گئے اور ایک حکایت عجیب انکی یہ ہے کہ مکے کی راہ میں ایک شیخ سے ملاقات کی اور پہلے اس شخص سے دو خبر حدیث
 لکھے تھے اور فرصت قرارت کی نہیں پائی تھی ترمذی نے اس وقت اونسے قرارت طلب کی شیخ نے قبول کیا اور کہا کہ وہ خبر نکال
 کیا ایک ترمذی نے جو انکو تلاش کیا تو وہ شطہ اور گم ہو گئے تھے دو جزو سفید کاغذ ساہ کے کمال کے حدیث اونسے سننے لگے شیخ کی نگاہ
 جو اس کا غذا پڑی غصے ہو کر کہہ کیا تم مجھے ہنسی کرتے ہو ترمذی نے کہا کہ نہیں میں نے اون جزو کو گم کیا لیکن احادیث سب
 مجھے اون جزو کی یاد ہیں شیخ نے تعجب سے کہا کہ پڑھو ترمذی نے اول سے آخر تک پڑھ دیا اور مین چھوٹے اور سب حدیثیں سنائیں
 تیغ نے کہا کہ اسکا جگو یقین نہیں آتا سابق سے تنے یاد کر لی ہوگی ترمذی نے کہا انا اٹھان فرمائیے شیخ نے چالیس حدیثیں غریب کا
 انکو ایک بار سنائیں ترمذی نے اون حدیثوں کو پھر عینہ کیجا بھی نہ چھوٹا اور سنایا اور ایسے ایسے تھا ان کے حافظے کے اکثر ہو گئے اور کہتے ہیں کہ
 اس مبلغ کی تصنیف سے فارغ ہوا پہلا اس کتاب کو طحا سحار کے سامنے پیش کیا بسنے پسند کیا بعد اس کے علای حراق کے سامنے وہ بھی
 خوش ہوئے بعد اس کے مینے اس کتاب کو رواج دیا اور وفات انکی ترمذ میں دوشنبہ کی رات کستائیسویں جب مین سال دو سو ستروانو چھریں ہوئی

احوال نسائی کا

نام انکا ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن بحر بن سنان بن دینار نسائی ہے اور یہ نسبت ہر طرف نسا کے کہ نام ایک شہر کا ہے
 خراسان میں پیدا ہوئے سال دو سو اور چودہ ہجری میں اور بڑے بڑے شیخوں کو اور عالم کو حدیث کے بابا شافعی مذہب تھے اور
 ہمیشہ ایک روز روزہ رکھتے اور ایک روز افطار کرتے نہایت قوی اور زبردست تھے چار ہویاں تھیں ہر رات کو ایک کے پاس جاتے
 تھے اور نو زبان بھی بہت تھیں اور پہلے ایک کتاب تیش کی کہی اور نام اسکا سنن کہری رکھا جب اسکی تصنیف سے فارغ ہوئے
 ایک میر نے اونسے پوچھا کہ جتنی حدیثیں اس کتاب میں ہیں سب صحیح ہیں انھوں نے کہا کہ صحیح بھی ہیں جن میں سب قسم کی

حدیث میں اس پر غور کیا کہ ایک کتاب ایسی جمع کیجیے جس میں سب سے پیشین صحیح ہو ورنہ تب انھوں نے اس کو خلاصہ کے
 صحیح حدیثیں منتخب کیں اور نام اس کا مجتبیٰ رکھا اور اس کو سنن مغری بھی کہتے ہیں اور وہ جو سنن نسائی اس نام میں
 مشہور ہے وہی سنن مغری ہی اور سب سے پہلی کتب کتب کتب کا یہ ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مناقب میں ایک کتاب انھوں نے تصنیف کی
 بعد فراغت کے انھوں نے چاہا کہ اس کتاب کو جامع و شوق میں بیان کریں کہ وہ ان کے لوگ بسبب طاعت نبیؐ کے خواجہ
 کی طرف سے مل رہے تھے ہیں کچھ تھوڑا سا بیان اس کتاب کا کیا تھا کہ ایک شخص نے کہا آپ نے امیر المؤمنینؑ کا وشیہ کے مناقب میں بھی
 کچھ لکھا ہے فرمایا کہ عاویہؓ کو یہی کافی ہے کہ نجات پا جاویں ان کے مناقب کہاں ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ کلمہ بھی کہا کہ میرے نزدیک
 ان کے مناقب میں کچھ نہیں ہے بلکہ کچھ کہہ کر عام لوگوں نے ان کو تشیع کی طرف منسوب کیا اور لاتین بارنا شروع کیں کچھ چوٹ
 ان کے فوطون میں پونجی کہ اس کے سب سے آپؐ نیم جان ہوئے خادون نے ان کو اوٹھا کے گھر میں لائے انھوں نے کہا کہ مجھ کو ہوت کہ وہ منظر میں
 کیا وہاں جا کے مردن پڑا ہوا ہے میں نے جوچے اور صفا اور مردہ کے بیچ میں فون ہوئے وفات ان کی وہ شنبہ تاریخ صفر
 سال تیر سو تین میں ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ راہ میں ان کا انتقال ہوا اور وہاں سے لاش ان کی کے میں لے گئے

احوال ابن ماجہ کا

نام اس کا ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن ماجہ قزوینی ربیع ہی اور ربیع نسبت ہی طرف رجب کے کہ نام ایک قبیلہ کا ہی
 اور قزوین نام ایک شہر کا ہے عراق عجم میں اور یہ کتاب ان کی عمدہ تصانیف میں سے ہے اور صحاح ستہ میں بقول اجماع داخل ہے اور جب
 اس کی تصنیف سے فارغ ہوئے ابو زرعہ رازی کے پاس گئے اور انھوں نے اس سنن کو دیکھ کے کہا کہ اگر یہ کتاب کسی شخص کے ہاتھ سے
 اکثر کتابیں فن حدیث کی بیکار ہو جاوے گی اور واقعی یہ کتاب مختصر اور عدم تکرار میں بے نظیر ہے اور ابو زرعہ نے اس کتاب کی صحت کی شہادت دی
 اور کہا کہ غالب ہو کہ اس میں کچھ فی حدیث نہایت ضعیف موضوع ہوگی اور اس سنن میں بیس کتابیں ہیں ان میں ایک ہزار انسویا ہیں اور سب
 حدیثیں اس کی بار ہزار میں صحیح ہے کہ ماجہ ان کی ما کا نام تھا اور عبد اللہ داؤد ان کے صحابی تھے سنہ دو سو اور نو تہجری میں پیدا ہوئے
 اور بہت شائع حدیث سے استفادہ کیا اور بخوبی اس فن سے مطلع ہوئے اور وفات ان کی شنبہ کے روز سنہ دو سو تہجری میں سنہ تارخ رمضان میں ہوئی

بیان تقلید کا

جانا چاہیے کہ بعض محققین نے تقلید مذہب میں کو مذہب یا ربیع میں سے واجب کیا ہے اور بعض نے مستحسن و افضل ان دونوں میں
 اسی طور پر کہ جو شخص عالم فن حدیث کا ہو وہ چاروں مذہب کے ماتخذ اور اصول میں واقف ہو کلام اللہ کی آیات منسوخہ اور غیر منسوخہ
 اور معانی ان کی میں بخوبی مطلع ہووے اور صرف ضعیف حدیث اور صحت میں بہرہ تمام ہو کیفیت رواد سے آگاہ ہو بہت احادیث
 اس کو مستحسن ہوں اکثر کتابیں حدیث کی اس کے مطالعے سے گذرین ہوں تو ان سب صورتوں کا جو شخص جہاد ہووے اس کو توفیق ہے
 معین کرنا مستحسن ہے اور جو شخص میں بشرائط متحقق نہیں تقلید کا وجوب وسیکے حق میں ہے اور اس زمانے میں ایسا شخص جو شرائط
 مذکورہ کا جامع ہووے اکثر عقلموں میں متحقق نہیں اگرچہ ممکن الوجود با مکان عقلی ہے اور تقلید ائمہ مجتہدین اہل شرعیہ میں حقیقت
 اطاعت خدا اور رسول میں داخل ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ اور اسیدو اسے مفسر نے اولی
 الکفر منکم سے امر اور سلاطین مسلمین مراد لیے ہیں نہ مجتہدین نہ شریعت چنانچہ بیضاوی میں ہے کہ اس کی تائید کرتا ہے قول اللہ تعالیٰ

[illegible]

واجب ہر عامی اور غیر عامی پر جو نہ پونہ چاہو درجہ اجتناد کو التزام ایک مہینہ میں کا مجتہدین میں سے ایک اور کما حقہ علمی اہل
نوی نے روضۃ الطالبین میں اُتَاوُ اجْتِنَادُ الْمَطْلُوقِ فَقَالُوا اَخْتَلَفُوا بِالْاَمْرِ لَا ذَنْبَ عَلَيَّ اَوْ جَبُوا تَقْلِيدَ
وَاجِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ عَلَى اَمْتِنَةٍ وَنَقَلَ اِمَامُ اَحْمَدَ مَوْلَانَا اَجْمَاعٌ عَلَيْهِ مَعْنَى اجْتِنَادِ مَطْلُوقِ تَوْخَمِ سَوِيَا سَائِرِ اَئِمَّةِ
اربعہ کے اور واجب ہر تقلید ایک کی ان میں سے استبر اور نقل کیا امام احمد میں اجماع ہے اور بحر العلوم نے شرح تحریر ابن
میں لکھا ہر غیر المجتہد المطلق بلکہ تَقْلِيدُ فَجْتَنَادِ مَآكِنِ الْمُجْتَهِدِينَ الْمَطْلُوقِينَ یعنی جو مجتہد
مطلق نہ ہو اس کو لازم ہر تقلید کسی مجتہد مطلق کی تو اگر کوئی مقام پر کہے کہ ان احوال سے اتنا ہی ثابت ہوا ہے تو تقلید کی ایک اور دلیل ہے
اور ہم بھی کسی مسئلے میں جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہوں نہیں کرتے بلکہ کوئی مسئلہ پر وافق ابو حنیفہ کے کسی پر وافق شافعی کے کسی پر وافق
ہر توجہ بال و کما یہ ہے کہ باعث اس کا یا تو حصول درجہ اجتناد ہو کہ جب کا قول صحیح موافق احادیث کے پاتے ہیں تو پھر عمل کرتے ہیں تو صورت تقلید کی
کیا حاجت ہو اور اگر بغیر حصول اجتناد کے یا ہم تو مخالف حق اور باطل کی تفریق کیا ممکن ہے یا نہیں جہاں پر مجتہد کو ملے اسے ایک
مسئلے میں ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں شافعی پر کمالا علی قاری نے رسالے میں لکھا ہے کہ تالیف کیا ہو اس کو قبال کے رد میں بل کہ جب
عَلَيْهِ اَنْ يُعَيَّنَ مَذْهَبًا مِنْ لَدُنْ اَهِلِّ اِمَامِ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ فِي جَمِيعِ الْفُرُوعِ وَالْوَقَائِعِ وَامَّا مَنْ
مَرَّكَ وَامَّا مَنْ هَبَّ ابْنِ حَنِيفَةَ وَغَيْرَ هَرِّ وَلَيْسَ اَنْ يَنْتَحِلَ مِنْ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ مَا يَقُولُ اَوْ يَمْنَحُ
مَذْهَبَ ابْنِ حَنِيفَةَ مَا يَرْضَاهُ لَا اَنْ اَوْجُوْذَ نَا ذَا لِكَ لَا دِي اِلَى اَخْطَا وَاشْرُوحَ عَنِ الصَّبْطِ وَ
حَاصِلُهُ يَكُجِجُ اِلَى نَفْيِ التَّكْلِيفِ لَآ اَنْ مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ اِذَا اُنْقَضَى تَحْقِيقُ الشَّيْءِ وَمَذْهَبَ ابْنِ حَنِيفَةَ
مَثَلًا اِمَّا حَاجَةُ ذَلِكَ الشَّيْءِ بَعِيْنِهِ اَوْ عَكْسُ ذَلِكَ فَهُوَ اَنْ شَاءَ مَا لِيَ اِلَى اَحْلَالِ وَ اِنْ شَاءَ مَا لِيَ اِلَى
اَحْرَامِ فَلَا يَتَحَقَّقُ اَحْلَالُهُ وَ اَحْرَامُهُ وَ فِي ذَلِكَ اَعْدَامُ التَّكْلِيفِ وَ اِبْطَالُ فَا تَكْتَلِفُهُ وَ اَسْتِصْلَاحُ قَاعِدَةٍ
وَذَلِكَ بَاطِلٌ اِنْ تَمَّ مَا ذَكَرْ كَمَا بَلَّغَ وَاجِبُ اَوْ تَعْيِينُ اِيكٍ مِنْهُمَا بَلْ يَنْدَبُ شَافِعِي كِي جَمِيعِ فُرُوعِ اَوْ وَقَائِعِ مِنْ
يَا زِيْدُ بَلْ اَلْاِیْ اَبْنِ حَنِيفَةَ كِي اَوْ يَزِيْدُ اَبْنِ حَنِيفَةَ كِي اَوْ يَزِيْدُ اَبْنِ حَنِيفَةَ كِي اَوْ يَزِيْدُ اَبْنِ حَنِيفَةَ كِي اَوْ يَزِيْدُ اَبْنِ حَنِيفَةَ كِي
جو از میں اس کے کام مودی ہو گا طرفہ ملے اور نہ ملنے کے ضبط سے اور حال سکا نفی تکلیف ہو کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریم کسی
امر کے ہو اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً اس کی تحلیل کو واجب چاہے مائل ہو طرف حرام کے اور جب چاہے طرف حلال کے تو حلت
و حرمت کا تحقق و تقرر جاتا رہا اور اس میں صریح اعدام تکلیف ہو اور ابطال ہو اس کے فائدے کا اور اتصال ہو اس کی بنا کا
اور یہ باطل ہو اور کما صریح میں لا خیر فی اَنْ یَّکُوْنَ حَقِیْقًا فِی بَعْضِ الْمَسْأَلِ وَ شَافِعِي فِی بَعْضِ اُخْرَ
نہیں بہتر ہو کہ حنفی ہو بعض مسائل میں اور شافعی بعض میں اور شرح عنین للعلم میں ہر فلو التَّمَّ اَحَدُ مَذْهَبًا کَا فِی حَقِیْقَةِ
وَالشَّافِعِيِّ فَلَمْ عَلَيْهِ اَلَا سِتْمَارُ فَلَا یَقْلُدُ غَیْرَ فِی مَسْئَلَةٍ مِنْ الْمَسْأَلِ یعنی جسے لازم ہے ایک ایک مذہب مثلاً
مذہب ابو حنیفہ یا مذہب شافعی کا تو واجب ہو کہ ہمیشہ اسی مذہب پر رہے اور سوا اس کے کسی مسئلے میں غیر کی تقلید نہ کرے اور کہا
ابن عبد البر نے اِنْ تَتَّبَعَ رُحْصَ الْمَذْهَبِ غَیْرَ جَائِزٍ بِالْاِجْمَاعِ یعنی تلاش رخصتوں کا ہر مذہب میں ممنوع ہے بالاجماع اور
تفسیر احمد میں اِذَا التَّمَّ مَذْهَبًا یَجِبُ عَلَيْهِ اَنْ یُّدَوِّمَ عَلَیْهِ مَذْهَبِ النَّاسِ مَعَهُ وَ لَا یَتَّخِذُ غَیْرَهُ اِلَّا فِی اَحَدٍ

یعنی جس مذہب کو التزام کرے تو چاہیے کہ عداوت کرے اور پھر اور نہ پھر جائے طرف دوسرے مذہب کے احتمال ان آیات و اقوال سے
بخوبی واضح ہو کہ شخص یا یہ اجتہاد کا نہ رکھتا ہو خود عامی ہو یا غیر عامی تقلید مذہب عین کی اور سکو واجب ہو اور وجہ حقیقت
تقلید پر یہ بت نہیں ملے کہ ان کو اس مقام میں نہ کرنا مناسب ہو دلیل پہلی یہ ہے جو ہم نے اس مقام میں قول اکابر علیہ السلام سے
اس باب میں بیان کیے دلیل دوسری ایسی ہے کہ اس میں جسم کو بجا کلام نہیں دیتے یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا
فرمایا کہ مسائل میرے ماخوذ ہیں احادیث و روایات سے تو وہ حال سے خالی نہیں یا اس قول کی تصدیق کرتے ہو یا انکار کرتے ہو
اور ان کو کذب جانتے ہو یا تقدیر اول تو تا بعد از اس مذہب کی صحیح مسائل میں اجتہاد کی اور تقدیر ثانی میں اگر احتمال ہے
جیسے امام صاحب کی طرف سے یہی طرح جائز ہے کہ احتمال کذب بخاری سلم کی طرف ہو و مثلاً جب امام صاحب کہہ مصادق
خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي مُحَمَّدٌ الَّذِي يَكُونُ مَعَهُ الْقَوْمُ الَّذِي يَكُونُ مَعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ہین یون فراوین کہ مسائل بیان کیے ہوئے ہیں انہوں نے
کتا یا درست اور قصایا سے صحابہ سے تو قول و خیالات عہد انہوں اور جب بخاری سلم وغیرہ کا وہ سے نہایت متاخر ہیں نہ کہ ان
کہ یہ حدیث ہو فلا نے سے پوچھی ہو تو قول او کا بغیر گفتگو مقبول ہو جاوے تو بیجا جائز ہے کہ امام عظیم نے کذب یا یہ کہا ہو کہ مسائل بیان
کئے ہوئے میرے ماخوذ ہیں کتاب درست اور واقع میں مسائل اختراعی اور عقلی ہوں اس طرح جائز ہے کہ بخاری سلم وغیرہ نے
کذب یا یہ کہ یہ حدیث ہو فلا نے سے پوچھی ہو تو ایک کی بات کو صادق ماننا اور دوسری بات کو باوجود بزرگی اور فضل کے کذب
شمار کرنا ترجیح بلا مرجح بلکہ ترجیح مرجح ہو دلیل دوسری یہ ہے کہ اس زمانے میں اکثر غیر مقلد جو علماء سے سن لیتے ہیں یہ قول موفقی
حدیث کے ہو اور اوپر عمل کرتے ہیں تو تعجب ہے کہ قول ان علماء کا جن کو امام صاحب کی نسبت بالکل وقوف نہیں الا ان اعتبار
ہو جاوے اور امام صاحب کا قول الا ان عہد او عقل کے ہو کہ اور یہ نہایت جرح کا جمل ہے دلیل چوتھی یہ ہے کہ اکثر علماء اور
فضلاء اور اولیاء الاساس امت میں اتباع مذہب حنفیہ کرتے چلے آئے ہیں تو احتمال بطلان اس مذہب کا ایک شخص کے قول سے
کس طرح جائز ہوگا کہ ہمیشہ ان جہان بستہ میں سلسلہ اندہ روبرو از حیلہ چہ سان جگہ ایرج سلسلہ راہ دلیل پانچویں
یہ ہے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے اَشْبَعُ النَّاسِ اِذَا كَانَتْ عَظْمَةٌ شَدَّ شِدَّتْ فِي النَّكَارِ یعنی اطاعت کرو بزرگروں کی اور جو
اوس میں سے نکلا وہ نکلا دوزخ میں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ يَشْتَعْ غَيْثَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولَاهُ مَا تَوَلَّى وَاصْلَحَ
جَهَنَّمَ وَوَسَّاءَتْ حَيْثُ كَانَ یعنی جو شخص مومنوں کی راہ کے سوا اور راہ طلب کرے پھیرے گی ہم اس کو جس طرف پھیرے اور
داخل کرے گی اس کو جہنم میں اور بری ہے وہ جگہ پھیر جائے گی اور حال ان کے اکثر لوگ امت کے تقلید مذہب ابو حنیفہ پر ہیں اور
باقی ماوراء مذہب ثلثہ باقیہ کے کمالا علی قاری و کتابا اتباع ابی حنیفۃ قدیمہا و حدیثا فی الاذیاد فی
جَمِیعِ الْبِلَادِ سِوَا نِیْلَہِ الرَّقْمِ وَمَا وَرَاءَ النَّہْرِ وَکَلِیۃُ الصَّندِ السَّیْدِ وَکَثَرِ اَہْلِ حَرَّاسَانَ
وَعِیرَانَ مَعَ وَجْہِ کَثِیرِ نِیْلَہِ الْعَرَبِ بِالْاِیْقَانِ وَاطَّنَ اَہْلُہُمْ یُکُونُونَ ثَلَاثِی السُّلَمِیۃِ
بل اکثر عند المحدثین بالایقان یعنی اتباع مذہب ابی حنیفہ کا تو زیادتی پر ہو قدیم سے اور جدید سے
تمام شہر وغیرہ خاص کر کے روم کے ملکوں میں اور ماوراء النہر کے اور ولایت ہندوستان اور سندھ اور اکثر اہل خراسان
اور عراق میں باوجود اسکے کہ بہت لوگ ہیں عربین بالاتفاق اور جانتا ہوں کہ ہونگے وہ دو ثلث مسلمانوں کے بلکہ

اکثر نزدیک مندرجین کے بالاتفاق اور اکثر اولیاء اور کاملین اسی مذہب کے معتقد ہیں درختار میں ہر وقت اتباع
 علی مذهبہ کہتے ہیں اولیاء الیک ام متین انصف بنبات المجاہدۃ و رکض فی میدان المشاہدۃ
 کاتب اہیم بن اذہم و شقیق البلیح و معروف الکحی و ابی بن یزید البسطامی و فضیل بن عیاض و
 داؤد الطائی و ابی حامد اللکاف و خلف بن ابی ب عبد اللہ بن المبارک و وکیع بن الجحجیح
 و ابی بکر الوڈاق و غیر ہم آخر تک اور ایسا ہی ذکر کیا اکثر علماء نے اور کہا اہل شیعہ کہ جیسا مذہب امام ابو حنیفہ کا قدیم
 ہی اسی طرح آخر تک ہر گاہ اور دیکھنے کی بات ہو کہ امام اعظم صاحب اتباع حدیث میں اور وہی زیادہ ہیں کہ حدیث رسول کو قبول
 کرتے ہیں اور قیاس کو اس کے مقابلہ میں جائز نہیں رکھتے تو افسوس ہوا ان لوگوں سے کہ باوجود مشاہدہ ان امور کے اور
 اس اعتبار بالغ کے ان لوگوں کو صاحب رائے سے شمار کرتے ہیں اور اس مذہب کے مسائل کو اپنے زعم باطل کے موافق خلاف
 احادیث اور آیات کے سمجھتے ہیں اور ان کے تابعداروں کو کہ عواد اعظم میں داخل ہیں ملزوم و خاطی کہتے ہیں مثل مشہور ہو کہ چاند پر خاک
 ڈالنے سے اپنے ہی موہ پر خاک پڑتی ہے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے نور ہدایت دیا ہو وہ لوگ کبھی شریک اتباع اس طریقہ سنیہ
 باز نہ آئیں گے اور بعض لوگ جو مصداق یشیعون ما تشاہ منہ ابتغاء الفتنة ہیں باغواشی مفسدین کے شاگرد ہیں
 محروم ہیں یؤیدون رؤس طغیاء انک الله یافق اھم و الله ھدو فادہ و کوکبہ الکفر و انکھشی
 یہی کہ بوقت تسلیم کے جب کوئی مسئلہ مسائل حنفیہ میں سے اس قسم کا نکال دے کہ جسکی کوئی دلیل حدیث ضعیف یا صحیح یا آیت قرآنیہ
 سے نہ ہو تو اس صورت میں اگر خاص اس مسئلہ میں کلام کراد اور اوپر عمل نہ کر تو قول تمھارا لائق قبول ہو گا اور وہ جو مسئلہ رفع
 یا قراوت میں پیچھا امام کے یا قلمتیں کے مسئلہ میں کلام کرتے ہیں مسائل کو منہ فضل الہی سے اس کتاب تفصیل سے بیان کیا ہے اور
 تمامی مطاعن کے جوابات تحریر کیے ہیں دیکھنے سے ظاہر ہو گا حالانکہ امام شافعی کے مذہب میں بھی ایسے مسئلے ہیں جنکی دلیل ضعیف
 اور ان میں کلام غلط ہے اور حدیث نہ ناخول اور پیکار اور کھانا اور شیعہ کا جیسے اکثر نام نہ لیا گیا ہو تو قصداً اور کوئی مذہب ایسا نہیں
 مسئلہ میں اسکی ادائیگی ہوں قسم کے مسائل جو ہیں بلکہ ایسا قول نہ ہو جو مخالف صحیح حدیث ہو و اگر کسی دلیل سے اسکی تسک نہ ہو و اللہ اعلم

جواب ابون مطاعن کا جنکو اکثر غیر معتقدین بیان کیا کرتے ہیں

طعن پہلا ہم لوگ احادیث کے اوپر عمل کیا کرتے ہیں اور تعجب ہو کہ قول ابو حنیفہ کا تو قابل قبول ہو اور قول جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا قابل عمل کے نہ ہو جو اب احادیث پر عمل کرنا تو عین ہمارا مطلب ہی مگر یہ کہ جس شخص کو معرفت حدیث کی
 اور ناسخ و منسوخ کی ہو و اور حانی حدیث سمجھتا ہو و اور طریقہ استنباط جانتا ہو و تو اس شخص کو عمل بالحدیث جائز ہی اور میں
 بشرط تحقق نہیں اسکو عمل کرنا احادیث پر دیکھ کے جائز نہیں تقریر شرح تحریر میں ہو و لیس للعاصی الاخذ بظاہر الحدیث
 یحجاز کو فہم مصر و فاعن ظاہرہ و منسوخ خابل علیہ و السجوع رالی الفقہاء لعدہ و الاھتدآء فی حقہ
 الی معرفۃ صحیحہ الاخبار و سقیمہا و ناسخہا و منسوخہا فاذا اعتقد کان تارکاً لہ و اوجب علیہ انتہی
 یعنی نہیں جائز عامی کو تسک کرنا ساتھ ظاہر حدیث کے سبب از مہر و ہوا سیکھا ظاہر سے یا منسوخ ہو و اسکی بلکہ اللہ اعلم
 عامی بوجہ طرف متعلقہ جہت استلزام حق میں اسکی طرف معرفت صحیح احادیث اور قیام اور ناسخ و منسوخ کے پس اگر اعتماد کر لیا

[illegible]

مجتہدوں کوئی طریقہ نہیں ہوا اور حکم محمد کا حقیقت حکم کتاب سنت ہی اور کلام صاحب فتح العزیز یعنی مولانا شاہ عبدالعزیز
 اس آیت کی تفسیر میں ہر شیخ کا الگ الگ حکم ہے تاکہ اس میں اس تفسیر کے کہ مشرکین کو کھانا پینے میں حکم خدا و رسول کے
 پیش کرتے تھے ہر شیخ میں اس تفسیر کے کہ فی حقیقت اطاعت خدا و رسول کی ہی اور کس طرح مولانا صاحب منع کرتے ہیں یہ
 خال اگر خود بھی غلط تھے اور خود ہی تفسیر میں لکھا تھا کہ لا ابداء کے تحت میں فرماتے ہیں کہ اوں لوگوں میں کجکاری اچھا
 بحکم خدا فرض ہو مجتہدین شریعت اور شیوخ طریقت ہیں کہ حکم اونکا بھی واجب الاتباع ہی عوام ہست پر کوئی نہ فہم اسرار شریعت اور
 دقائق طریقت انکو میرے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاسئلوا اهل الذکر انکم لکنتم لا تعلمون یعنی پوچھ لو نصیحت والوں
 اگر تم نہیں جانتے ہو اور شاہ ولی اللہ صاحب نے عقد البجید میں لکھا ہے کہ جان تو بیشک تسک کرنے میں ساتھ ان شاء اللہ کے
 مصلحت عظیمہ ہے اور اعتراض میں اس سے بڑا مفسدہ ہے اور ہم بیان کرتے ہیں کہ اوں کوئی وجہ ہے انتہی طعن و سرادیکو صحاح
 کی کتابیں جو احادیث کے نقل ہیں اور کتابوں سے زیادہ معتبر ہیں اکثر جاحدین شافعیہ کے موافق ہیں اور حنفیہ کے مخالف تو اوں
 اس صورت میں عدم اتباع مذہب حنفیہ ہو گا جو اب صحاح ستہ کے ماسوا اور بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں کہ جنکو محدثین نے
 بیان کیا ہے مثلاً معجم طبرانی کی موطا امام محمد کی مصنف ابن ابی شیبہ کا کتابین دارقطنی کی تصانیف طحاوی کی تصانیف وغیرہ
 اور حاکم کی وغیرہ اور صحاح ستہ کی شہرت تہذیبی و اس بات پر کہ اکثر محدثین ان کتابوں کی صحیح ہیں جیسا کہ انکا ذکر اوپر ہم کر چکے
 اور یہ لازم نہیں کہ جو حدیث ان کتابوں میں نہ ہو وہ صحیح نہ ہو کیونکہ حدیث صحیح ایسی ہیں بخاری مسلم کی شرط پر
 کہ ان کتابوں میں موجود نہیں طعن تیسرا حنفی مذہب کو چونکہ یہ لوگ اکثر جاحد مخالف حدیث کی کرتے ہیں اور قیاس اور را
 کو دخل دیتے ہیں ہوا سے نام انکا اہل الرائے ہوا اور یہ نام انکا قدیم سے ہی ترمذی میں جابجا دیکھو مسائل مذہب حنفیہ کو لکھا ہے
 وهو قول اهل التمسک جواب غلط ہے اہل الرائے کا سبب ہوا تھا کہ امام ابو حنیفہ صاحب کے وقت مدارک اور بارکی تہنات
 اقسام کی تھی کہ بعض اہل عصر کی سمجھ میں قول اونکا بلا تاویل فکر نہیں آتا تھا اس سے بعض لوگوں نے اونکو اہل الرائے کہنا شروع کیا
 اور یہ نام و طعن نہیں ہو سکتا الا اور صورت میں کہ مسائل انکے صرف رائے اور اختراع عقل پر بنے ہوں حال انکہ کوئی مسئلہ انکا
 قسم کا نہیں جسکے ساتھ اور مجتہد نے بھی تسک کیا ہو اور کیونکہ اہل الرائے لوگ ہونگے حال انکہ انکے نزدیک حدیث ضعیف مرسل
 مقدم تر اور اولیٰ تر ہی قیاس اور اجتہاد سے بخلاف امام شافعی کے کہ وہ حدیث مرسل کو قبول نہیں کرتے تو اگر کسی نے ازراہ تعصب
 یا کسی اور وجہ کوئی کلمہ خلاف اونکی شان کے کہا تو اس پر اعتبار کرنا اور صورتیکہ وہ مطابق واقع اور نفس الامم کے نہ ہو بے نہایت غلط
 اور کوئی ایسا شخص جو کسی فن میں کامل ہو نہ ہو گذر لکھ سینے اس کے کلام میں رد و قبح نہ کیا ہو اور اسکی شان میں کچھ نہ ہو
 یہاں تک کہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کہ بالفاق مشائخ طریقت اور علما شریعت کے اولیا گیارہ میں ہیں اور سیکو
 اہل حق ہیں اونکی ولایت اور علو درجہ میں کلام نہیں لیکن ابن جوزی محدث نے کیا کیا اونکی شان میں کہا ہے اور اسی قبیل سے غارت
 و شجرات و منازعات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو سمجھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسری جانب کو برا کہنے لگے مثلاً
 ترمذی نے امام ابو حنیفہ کی شان میں جو بیان کیا تو اب ترمذی کی بُرائی کرنا ہو گا لازم نہیں یا ابن الجوزی نے ازراہ خطائے غور شاہ
 رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں کہا اس سے ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ کی بُرائی کرنا اور اوپر طعن کرنا لازم نہیں طعن جو چھایا یہ جو چار مذہب

لوگوں نے مقرر کر لیے ہیں اسکا حکم کچھ تھا اور رسول نے نہیں فرمایا ہی بلکہ ان لوگوں نے اپنے دل سے چار مذہب ٹھہر کے حق میں
حکیم اور جو قول کہ اس کے مخالف ہو اسکو باطل بنایا پس دلیل شرعی اس باب میں کوئی پائی نہیں جاتی جو ان المذہب شرع
میں چار میں ایک ان میں اجماع است بھی ہو اور طاعت اہل اجماع کی فرض ہو اور اجماع کیا است محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
ظان چار مذہبوں پر اور اتفاق کیا اس بات پر کہ جو ان کے مخالف ہو باطل ہو چاروں کے مخالف ہو باطل ہو و ما خالف الا جماعۃ
الاربعة فخالفت للاجماع وقد صحیح فی التشریح ان الاجماع انعقد علی عدم العمل بحدیث حنبلیہ
الاربعة لا تضبط مذہبہم وکشف کتابہم یعنی جو حکم مخالف ہو ان چار اماموں کے قول کے سوا وہ اجماع
مخالف ہو اور تصریح کی ہے ابن الہمام نے تحریر میں کہ تمام علماء کا اجماع ہوا ہی عمل کرنے پر اور نہ یہ کہ جو مخالف ہو ان چار اماموں
اس واسطے کہ ان اماموں کا مذہب ضبط اور آہستہ ہوا ہی اور ان کے اتباع کرنے والے بہت لوگ ہیں حال یہ کہ ان اماموں کے
مقلدین جو اذہم میں داخل ہیں اور سواد اعظم کی متابعت کرتے کو حدیث میں حکم ہو اور اسکا بیان گذرا اور زیاتہ المراد میں مقوم
و فی زماننا هذا قد اقتصرت صحیحۃ التقلید فی هذه المذہب الاربعۃ فی الحکم المتفق علیہ ویکتفون
و فی الحکم المختلف فیہ ایضا قال المسعودی فی شرح جامع الصحیح لا یجوز لایحکم التقلید غیر الاربعۃ
فی قضاء ولا افتاء ہائے اس نے میں منصوص ہوئی ہے تقلید ان چار مذہب میں خواہ حکم متفق ہو خواہ حکم مختلف پھر ان چار
کے سوا اور کسی تقلید جائز نہیں اور کما ملاحظہ ہو جامع منیر کی شرح میں چار مذہب میں اس نے میں تقلید کرنی سوائے ان چار
اماموں کے نہ تو قضائے فتوے میں نہ فی فاضی کو درست نہیں کہ ان مذہب کے سوا اور کا حکم کرے اور غرضی کو درست نہیں کہ
بر خلاف ان کے فتویٰ کا اور تفسیر احمدی میں ہے قد وقع الاجماع علی ان الاتباع اقلما یجوز لایحکم غیر الاربعۃ فلا یجوز
الاتباع لمن حدثت تحتہم ائمتنا الفاطمۃ یعنی بیشک اجماع ہوا ہے اس بات پر کہ اتباع سوا ان چار مذہبوں کسی
جائز نہیں سو نہیں جائز ہے اتباع اور شخص کو جو نیا مجتہد مخالف ان کے نکلے اور اسی کتاب میں ہے و الاضافۃ ان اخصاص
المذہب فی الاربعۃ و ائمتنا فضل الہی و قبولہ عند اللہ تعالیٰ لا یحال فیہ لذلک وجہنا
فالادلة یعنی انصاف یہ کہ منصوص ہونا مذہبوں کا ان چار میں اتباع کا فضل الہی ہے قبولیت اس کی نزدیک است تعالیٰ کے اور اس بنا
میں دلیل اور توجیہ کو دخل نہیں طعن یا سچوان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ہر ایک صحابی جیسی حدیث
کو پاتے تھے اسی طرح پر عمل کرتے تھے مجتہد ہو یا عامی نہ یہ کہ کسی صحابی معین کی جو مجتہد ہو یا مہرث اس کی تقلید پر عمل
کرتے اپنی پائی سمجھ کے موافق عمل میں لاتے تھے تو اب اس میں مانع بھی موافق اس کے عمل کا یا صواب ہے کچھ حرج نہیں جو ان
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عند مبارک میں یا اس زمانہ میں جو آپ کی وفات سے قریب تھا اکثر لوگ صحابی وجود تھے کسی حدیث
جو غیر معتبر ہو کبھی بیان نہیں کرتے تھے احتمال کذب کا او کی نسبت ہرگز تھا اسی واسطے جو شخص کہ کوئی حدیث کسی صحابی یا
مقبول سے سنتا تھا بوجہ استبار کے اس پر عمل کرتا تھا برخلاف اس نے کہ ہزاروں قسم کی حدیثیں اور قصے لوگوں نے
جھوٹے بجا کر لیے ہیں اوی حدیث کے قسم کے ہونے لگے تو اس صورت میں ہر شخص کے کہے کے موافق عمل کرنا ناجائز
جو لوگ کہ حال کیفیت رواں اور احادیث سے واقف تھے وہ اور لوگوں کو بتلا دیتے تھے اور لوگ ان کی تقلید کرتے تھے

تو زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنا اس لئے کاحاق ہوا اور بہت سے مطاعن جو بغیر مقلد بیان کرتے ہیں اور کاجوا
 بھی ان جوابات سے نکل آویگا اور جب یہ مقلدون کا خیال ہوا تو معلوم نہیں کہ جواو طعن ہیں، کیسے ہونگے مسلمانوں کو لازم ہو
 کہ انکی باتوں کی طرف خیال نہ کریں اور جس طریقہ پر کہ اکابر علیا است اور ہزاروں اولیاء اللہ محبوب خدا کے جلتے رہے اوقی جملین
 اور ایک ایک اس نے کایہ ہر کہ نام اپنا بمقابلہ حنفی شافعی کے محمدی رکھا ہی اس وجہ سے کہ ہم لوگ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اختیار کرتے ہیں اور اسکی پیروی کرتے ہیں برخلاف مقلدین کہ ان لوگوں نے خلاف طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوحنیفہ
 اور شافعی کا طریقہ اختیار کر لیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول فعل کو ترک کیا ہی اور یہ نہیں سمجھتے کہ طریقہ ابوحنیفہ
 یا شافعی کا بعینہ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کچھ ہو سکے مخالف نہیں اور شیعہ انکا ان بتوں کے ساتھ بوجہ تقلید مذہب
 معین کے ہی ورنہ تمامی اہل حق محمدی ہیں حاجت انکی تخصیص کی کیا ہو اور دوسرے کہ اس نے بین جمہور و کتابین شیعہ اور رواج
 پالکین میں مثل شکوہ شریف خیر کے او میں اپنے مذہب کے موافق احادیث کمال کے خواص تقلید سے بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ میں شیخین صحیح ان کتابین
 مختصر ہیں اور پھر کسانا صریح مخالفان احادیث کے ہر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چھوٹے کے قول ابوحنیفہ اختیار کرتے ہو اور یہین جانتے ہیں
 کتابین جی حدیث کی ہیں انھوں نے خواب میں نبی کی کئی کئی اور ہزاروں حدیثیں صحیح بخاری و مسلم کی شرط پر ان کتابوں میں موجود ہیں

فصل چہ صطلحات کتاب کے بیان میں

جانا چاہیے کہ صاحبین کا لفظ اس کتاب میں جہاں آیا ہی مراد اونسے امام محمد اور امام ابو یوسف ہیں اور طرفین سے
 امام محمد اور امام ابوحنیفہ اور شیخین سے امام ابی یوسف اور امام ابوحنیفہ اور اس کتاب میں حرف صمد سے جو قلم صلی سے لکھا
 مراد کتاب اصل شرح و قایہ ہی اور حرف فاسے زیادت اور جوا حدیثین کہ زیادہ مضمون اصل کتاب پر ہیں بطریق فوائد کے
 مراد ہیں اور جہاں مطلق امام ہی مراد امام ابوحنیفہ ہیں اور ائمہ اربعہ سے امام ابوحنیفہ اور شافعی اور مالک اور
 امام احمد رحمہم اللہ مراد ہیں اور لفظ شیخین سے ذکر احادیث میں بخاری اور مسلم مقصود ہیں اور جماعت سے چاروں علما
 باقی یعنی ابن ماجہ اور ابو داؤد و ابن سانی اور ترمذی رحمہم اللہ منظور ہیں اور مقصود پہلی تصنیف قتالیف اس کتاب سے
 فائدہ خلق اللہ کی سیکار د اور کیسیکا اظہار خطا منظور ہی تو اب یہ بندہ عاصی پر عاصی فقیہ حقیر رنگ غافلین محتاج تر
 ایزد منان محمد و حید الزمان ولد مولوی محمد سیح الزمان لکھنوی فاروقی حنفی مؤلف اسکا اول صاحبوں کی خدمت
 میں جو اس کتاب کے مطالعے سے مسرور اور محفوظ ہوں عرض سا ہی کہ جس جگہ پر از راہ خطا انسانی کے کوئی قسم کی
 لغزش نہ کیجیں تو پردہ عفو سے چھپا دیں اور مجھ گنہگار اور سیر والدین اور تمامی عزیز واقارب اور عامہ مسلمین کے واسطے دعا
 خیر کریں اور اس کتاب کے پڑھنے کا یہ طریقہ رکھیں کہ جس جگہ پر امام مبارک حضرت سیدنا مولا نا و رسولنا محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا آئے آپ پر صلوة و سلام بھیجیں کیونکہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ جس شخص پر ذکر کیا جائے نام میرا اور وہ درود بھیجے
 مجھ تو وہ بڑا بخیل ہو اور حقیقت میں بڑے فسوس کی بات ہو کہ جو دنیا میں کسی کا دوست ہوتا ہی افسوس کے ذکر کے وقت مدح او
 ثامین او اسکی مشغول ہوتا ہی اور جب محبوب خدا شافع روز جزا بھیجے حق جناب نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سنا جائے
 اور جہر لوگ محروم تو اب صلوة و سلام سے رہیں اور جس کی آپ کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے ذکر آئے او نہر کلمہ

کتاب الطہارۃ

۲۰	فصل وضو کے بیان میں	۲۶	فصل وضو کے بیان میں	۳۵	فصل غسل کے بیان میں	۳۴	فصل مویات غسل کے بیان میں
۲۱	فصل پاؤں کے بیان میں	۵۰	فصل پاؤں کے بیان میں	۵۱	فصل پاؤں کے بیان میں	۵۲	فصل مویات غسل کے بیان میں
۵۶	فصل جانوروں کے جھوٹے کے بیان میں	۵۸	فصل جانوروں کے جھوٹے کے بیان میں	۶۶	فصل بیخ موزوں کے بیان میں	۶۶	فصل بیخ موزوں کے بیان میں
۷۰	فصل حیض کے بیان میں	۷۵	فصل حیض کے بیان میں	۷۷	فصل نفاس کے بیان میں	۷۷	فصل نفاس کے بیان میں
۷۹	فصل سجاست غلیظہ و خفیضہ کے بیان میں	۸۱	فصل سجاست غلیظہ و خفیضہ کے بیان میں	۸۱	فصل سجاست غلیظہ و خفیضہ کے بیان میں	۸۱	فصل سجاست غلیظہ و خفیضہ کے بیان میں

کتاب الصلوٰۃ

۸۳	فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں	۸۹	فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں	۹۳	فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں	۹۵	فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں
۱۱۲	فصل قرات کے بیان میں	۱۱۵	فصل قرات کے بیان میں	۱۱۹	فصل قرات کے بیان میں	۱۲۱	فصل قرات کے بیان میں
۱۲۳	فصل رکعات کے بیان میں	۱۲۷	فصل رکعات کے بیان میں	۱۳۶	فصل رکعات کے بیان میں	۱۳۰	فصل رکعات کے بیان میں
۱۴۱	فصل نماز کے بعد کے بیان میں	۱۴۳	فصل نماز کے بعد کے بیان میں	۱۴۵	فصل نماز کے بعد کے بیان میں	۱۴۶	فصل نماز کے بعد کے بیان میں
۱۴۹	فصل نماز کے بعد کے بیان میں	۱۵۰	فصل نماز کے بعد کے بیان میں	۱۵۲	فصل نماز کے بعد کے بیان میں	۱۵۴	فصل نماز کے بعد کے بیان میں
۱۵۸	فصل نماز کے بعد کے بیان میں	۱۶۱	فصل نماز کے بعد کے بیان میں	۱۶۲	فصل نماز کے بعد کے بیان میں	۱۶۲	فصل نماز کے بعد کے بیان میں

کتاب الزکوٰۃ

۱۷۷	فصل زکوٰۃ کے بیان میں	۱۸۳	فصل زکوٰۃ کے بیان میں	۱۸۴	فصل زکوٰۃ کے بیان میں	۱۸۵	فصل زکوٰۃ کے بیان میں
۱۸۷	فصل زکوٰۃ کے بیان میں	۱۹۰	فصل زکوٰۃ کے بیان میں	۱۹۰	فصل زکوٰۃ کے بیان میں	۱۹۰	فصل زکوٰۃ کے بیان میں

کتاب الصوم

۱۹۷	فصل روزہ کا مفسد ہونے کے بیان میں	۲۰۱	فصل روزہ کے کوہات کے بیان میں	۲۰۷	فصل اعتکاف کے بیان میں
-----	-----------------------------------	-----	-------------------------------	-----	------------------------

کتاب الحج

۲۲۷	فصل قرآن اور شیع کے بیان میں	۲۳۲	فصل حجیات کے بیان میں	۲۳۵	فصل حجیات کے بیان میں	۲۳۶	فصل احصاء کے بیان میں
۲۳۸	فصل حجیات کے بیان میں	۲۳۹	فصل حجیات کے بیان میں	۲۳۹	فصل حجیات کے بیان میں	۲۴۰	فصل حجیات کے بیان میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْجَمْعُ الْأَوَّلُ كِتَابُ الطَّهَارَةِ

فصل وضو کے میان میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اسی ایمان والو جب کھڑے ہو تم طرف نماز کے پس دھو لو اپنے مونہ کو اور ہاتھوں کو کمینوں تک اور سر کو اپنے سر کا اور دھو پاؤں کو ٹخنوں تک فرض وضو میں چار چیزیں ہیں پہلے دھونا مونہ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی اوستے دوسرے کان کی اوستے اور مس الکر کے نزدیک اگر درمیان کان اور نصار کے ترکے اور پانی نہ ہو اسے کافی ہو جیسا کہ گناہ اور وضو نے کہ وضو کرنے والا اگر ترکے سے بچا وضو کو اور پانی جاری نہ کرے جائز ہو اگر علمائے معنی اسکے یوں بیان کیے ہیں کہ ہر عضو سے دو تین قطرے جاری ہوں اگر چہ پانی نہ ہو دوسرے دھونا دونوں ہاتھوں کا کمینوں سمیت تیسرے دھونا دونوں بیرون کاٹھنوں سمیت اور امام زفر کے نزدیک گنیاں اور ٹخنے دھونا فرض نہیں اور غنا روایت میں ہشام کی امام محمد سے وہ فرمادی جو جہاد میں قدم میں ہر نزدیک کہ شے جوتی کے لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ ہڈی اونچی ہر سپر پٹالی کی ہڈی ختم ہوئی ہو جسے شے کرنا چوتھائی سر کا ف کیونکہ روایت کیا اسکے اور کبریٰ اور ابو داؤد اور بخاری سے منقول ہے مشعب سے تحقیق کہ وضو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تو مسح کیا اور پیشانی اپنی کے اور اوپر علمائے اور موزوں اور پیشانی کے سے چوتھائی سر کے برابر ہوتی ہے اور روایت کیا ابو داؤد اور حاکم نے ان سے کہا کہ بچا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے اور ان کے سر عمارت تھاپس لگا ہوا تھا نیچے علمائے اور مسح کیا مقدم سر کو اور مقدم سر کے سے چوتھائی سر کہ کہتے ہیں اور روایت کیا ایسا ہی کہ مرقی سے عطا سے اور شافعی نے اور ان کے سے چوتھائی سر کا مسح کرنا حضرت عثمان سے مروی ہے روایت کیا اسکے محمد بن منصور نے اور ابن عمر سے صحیح ہے کہ کہ لکھا کیا اور وضو نہ ساتھ مسح بعض سر کے روایت کیا اس کو ابن المنذر نے اور کسی صحابی سے کمال کا

اسناد میں اسکی ہر مہم میں غیاث بن شاپوری کا متروک ہے کہ انہیں القیم نے شرح ابوداؤد میں وحید بن شاپور سے روایت کیا ہے
یعنی حدیث جاہلی بہت ضعیف ہے اور روایت کیا ہے عدی نے یاسین الزبیدی سے انھوں نے ربیع بن خراش سے انھوں نے
جریر سے جو صحابی ہیں اور یاسین ترک کردی گئی ہے حدیث اسکی ترک کیا اور سکونسانی نے اور جاحس نے اور عایشہ کی حدیث
اسی باب میں مروی ہے سند امام احمد میں اور وہ بھی ضعیف ہے اور بھی روایت کیا طبرانی نے ابوالدرداء اور امام احمد اور
ابن ابی داؤد سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تھے خلال کرتے دارھی اپنی کا اور یہ سب حدیثیں ضعیف ہیں
اور روایت کیا بڑے ابوبکر سے کہ آنحضرت نے وضو کیا اور خلال کیا اور بھی جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابوشیخہ
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میرے پاس جبریل علیہ السلام سوکھا کہ اسی طرح خلال کرو اور بھی اپنی کا اور سند میں اسکی ہر مہم
راوی ضعیف ہے اور روایت ہے عمار سے کہ انھوں نے دیکھا ایسے حضرت کو کہ خلال کرتے تھے اپنی دارھی کا روایت کیا اسکو ترمذی
اور جاحم اور ابن ماجہ نے اور ایسا ہی روایت کیا طبرانی نے عبدالرزاق سے ابو نعیم سے ابن حبان سے انھوں نے عبدالکریم سے
ابن حبان نے حسان بن لالی سے کہ عمار نے وضو کیا سو خلال کیا اپنی دارھی کا سوکھا گیا کہ ابوبکر فعل کیا انھوں نے دیکھا ایسے حضرت کو
کہ خلال کرتے تھے اپنی دارھی کا اور ابن حزم کہ حسان ابوی کا مہمل ہے اور یہ قول باطل ہے کیونکہ حسان بہت لوگوں نے روایت کیا
کہ اعلیٰ بن المدینی نے کہ وہ فوتہ تھا اور کبھی اسکو ضعیف نہیں کیا اور لیکن عبدالکریم ضعیف ہے اور اسے حسان نہیں اس حدیث کو
کہ ابن حبان نے اور ذکر کیا حافظ بن عساکر نے بخاری سے مانند اسکے اور کہ امام احمد کہ نہیں ثابت ہے بیچ خلال کرنے دارھی
کوئی حدیث اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے حسان سے اس حدیث کو اور حدیث صحیح ہے جیسا کہ ابن ماجہ نے سنن میں
وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ تَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو وَبِهِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ حَسَّانَ بْنِ بَدَلٍ عَنْ عَمْرِو
بْنِ يَاسِرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْلِلُ وَيُحْيِيَهُ وَأَسَانِدُهَا صَحِيحٌ يَزِيدُكَ سِرًّا
وَالله اعلم اور روایت کیا ابو حنیفہ نے حجاج سے انھوں نے شیبہ سے انھوں نے عمر بن ابی وہب خراش سے انھوں نے موسیٰ بن مروان
بھی سے انھوں نے طلحہ بن عبید اللہ سے انھوں نے عایشہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے خلال کرتے تھے اپنی دارھی
اور یہ حدیث سند امام احمد میں مروی ہے جیسا کہ اوپر گذرا **ص** ساتویں خلال دونوں ہاتھوں کی اوٹھکیوں کا کرنا انھوں نے خلال
دونوں تیر کی اوٹھکیوں کا کرنا **ف** اس طرح پر کہ بائیں ہاتھ کی چھٹھکی سے داہنے ہاتھ کی چھٹھکی سے شروع کرے
اور بائیں ہاتھ کی چھٹھکی پر ختم کرے کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ اور نسائی نے نفی بن مسیرو سے کہ فرمایا
حضرت نے جب وضو کرے تو کمال کر اپنا وضو اور خلال کر اوٹھکیوں کا اور ساتھ کرنا کہ کے اندر پانی پونچھانے میں اگر روزہ دار
سنو تو کہ ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بدلیے میں جو حدیث لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے خلال کر اوٹھکیوں کو اٹھال کر
آگ جہنم کی دریاں اسکے سوا حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے اور اس باب میں توایت ہے
ابن عباس سے روایت کیا انہی ترمذی اور ابن ماجہ نے اور سبور ذبیہ شہاد سے روایت کیا اللہ ابن خریز اور جاحم
اور احمد اور ترمذی نے **ض** نویں ہر عضو کو تین بار دھونا **ف** کیونکہ روایت کیا نسائی اور ابن خریز نے کہ ایک گھوڑے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طریق وضو کا پوچھا جس نے کھلایا ہندو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پور دھویا ہر عضو کو تین تین بار دھو کر

کہ ایسا ہی وضو اور جسنے زیادہ کیا اور پر سکے بڑا کیا اور جو راویوں نے کہا ابو نعیم بن حماد نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا بار بار یا تین بار میں اگر کم کیا اس سے یا زیادہ کیا تین بار دھو کر سو اسے سننے خطا کی اور نہ اس کی پیروی
ایسا ہی ہے موابہد کہ تین میں اور اس کے سوا بہت سی حدیثیں ہر عضو کے تین بار دھونے میں تین بار دھونے میں جو اس مقام پر
لکھی ہو تو وہ پائی نہیں گئی کچھ بڑا اور کثرتی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے ابی بن کعب سے اور دونوں
سندین ضعیف ہیں **ص** دسویں سائے سر کا سج کر ایک بار اور امام شافعی کے نزدیک تین بار سائے سر کا سج سنت ہے
اور جامع ترمذی میں حضرت علی سے روایت ہے کہ ناخون نے وضو کیا اور مسح کر کے ایک بار کیا اور کہا کہ ایسا ہی تھا وضو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا **ف** اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی کہا
ابن الہمام نے اور بخاری اور مسلم کی صحیح حدیثیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مسح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار کرتے تھے
اور سفر السعادت میں ہے کہ حضرت مسح کی تکرار کبھی نہیں کرتے تھے اور ایک حدیث میں تکرار مسح کی آئی ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے
اور پہلے میں جب لکھا ہے کہ حضرت مسح نے وضو کیا تین تین بار اور مسح کیا سر کا ایک بار اور کہا کہ یہ ہی وضو حضرت کا سو یہ حدیث بخاری
نے کہا کہ میں نے نہیں پائی اور بعض لوگوں نے کہا کہ یہ طبرانی نے اسکو روایت کیا ہے اور معجم طبرانی میں اس حدیث کا کہ میں نے نہیں پائی
کہا ملی ہے اور یہ غلط ہے کیونکہ یہ حدیث معجم اوسط میں طبرانی کے موجود ہے سند براہیم بخاری **ص** کیا راجح ہے کہ دونوں کا
مسح کرنا سر کے مسح کے بانی سے **ف** یعنی جو ترمذی یا متحولین میں مسح سر سے باقی ہو وہی سے دونوں کا نون کا مسح کر
اور نیا پانی نہ لیوے کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ اور داؤد قسطنطینی نے ساتھ ساتھ صحیح کے حضرت عبداللہ بن زید اور ابن عباس سے کہ
حضرت نے فرمایا کہ دونوں کان سر میں یعنی سر میں داخل ہیں اور جب سر میں داخل ہوئے تو سر ہی میں جس بانی سے مسح کیا ہو وہی
پانی سے کانوں کا بھی مسح کرے اور یوحنا میں اور سنن نسائی میں روایت ہے عبداللہ بن مسعود سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو
کرنا ہو بندہ مومن باہر آئے میں وقت کلی کرنے کے گناہوں کے موند سے اور ناک میں بانی ڈالنے سے ناک سے اور موند دھونے
سے موند سے یہاں تک کہ پلکوں کے نیچے سے بھی اور ماتھے دھونے سے ماتھے کے یہاں تک کہ ناخون کے نیچے سے بھی اور مسح
سر سے یہاں تک کہ کانوں سے بھی اور اس حدیث میں اشارہ ہے کہ کان بھی سر میں داخل ہے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور پہلی حدیث
ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی شہرہ بدیا کو تھکا
اور ضعیف کیا ہے اور کو حوض لوگوں نے اور ثقہ کہا ہے اور سکواثر کو لوگوں نے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک کانوں کے مسح کیونکہ
نیا پانی لیوے بارہویں نیت کرنا وضو کی شروع کرنے کے وقت **ف** یعنی نیت کرنا سات کی کہ میں وضو کرتا ہوں واسطے
رفع حدش کے اور پڑھنے نماز کے یا چھوٹے نصحت کے وغیرہ کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّ اَلْحَالَ بِاللَّيْلِ**
یعنی ہوا اسکے نہیں کہ نواب علون کا ساتھ نہایت ہے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے حضرت عمر سے **ص** تیرھویں تیر
کرنا وضو کا اس طرح کہ پہلے موند کو دھو دھو پھر ماتھے کو اسی طرح اخیر تک **ف** کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ایسا ہی
کیا ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک نیت اور ترتیب دونوں فرض ہیں چودھویں پڑھنا دھونا اعضا وضو کا کہ ایک
خشک ہو جائے اور امام مالک کے نزدیک یہ فرض ہے اور ان سب سنت ہے پھر بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حجت ہے اور جب

خون پر اور اگر نانو تو دلیل لائے ہیں ہم ساتھ اس کے جو روایت کیا امام مالک نے موطا میں یہ حدیث صحیح کے عبد اللہ بن عمر سے
 کہ اوکلی کسیسیر بھڑی تھی تو وہ پھرتے تھے اور وضو کرتے تھے پھر بنا کرتے تھے اس میں از پر جو پڑھی تھی اور ایسا ہی روایت ہی علی
 ابی بکر اور سلمان اور ابن عباس سے اور ایسا ہی روایت کیا مالک نے سعید بن مسیب سے اور حدیث میں اس باب میں انی نہیں
 ضعیف میں اور وہ جو حدیث ہدیے میں لکھی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ وضو ہر خون بہنے والے سے ہے جو روایت کیا ہے کہ وہ قطنی
 اور ابن عدی نے اور دونوں کی سندیں ضعیف ہیں اور دوسری حدیث جو ہدیے میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص قر کرے
 یا کہ پھوٹے نماز میں اوکلی پس چاہیے کہ پھرے اور بنا کرے اپنی نماز جب تک کہ بات نہ کرے اس کو ابن ماجہ نے عایشہ سے روایت
 کیا ہے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اور دارقطنی نے روایت کیا اس کو اور ضعیف کیا اس کو اور عبد الرزاق نے مصنف میں اس کے
 روایت کیا حضرت علی سے اور وہ بھی ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں ابوسلی عمارت ہے کہ اس شیعہ نے کہ وہ کذاب ہے اصل اور
 امام شافعی کے نزدیک جو ان کے ساتھ ہو گیا اس کو اور جبکہ سے نکلتے اس سے وضو نہیں ٹھنکاتا اور یہی مذہب امام مالک کا ہے
 اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر کھوٹا ہو تو نہیں ٹھنکاتا اور بہت ہو تو ٹھنکاتا جاوے گا امام شافعی کی طرف سے کہتے ہیں کہ روایت ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر وضو کیا اور یہی حدیث ہدیے میں لکھی ہے جو اب ہے کہ اس حدیث کا پتا نہیں کہ کس کتاب میں ہے
 اور کہتے ہیں کہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگائے اور وضو نہ کیا اس سے معلوم ہوا کہ خون نکلنے سے وضو
 نہیں جاتا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو دارقطنی اور بیہقی نے اس سے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد میں صالح بن مسراق کا
 ضعیف ہے کہنا دارقطنی نے کہ قوی نہیں اور کہنا ائمہ حدیث نے کہ ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے
 نہیں ہے اگر ایک قطرے یا دو قطر خون میں وضو کرے کہ ہو ہوتا ہوا اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون نکلنے سے وضو نہیں جاتا
 یہ ہے کہ روایت کیا اس کو دارقطنی نے ابی ہریرہ سے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں ابوسلمہ بن عبد اللہ بن مسراق کا کہ اس کا
 یہ بھی اور ابن حبان نے کہ وہ کذاب ہے اور یہ جو حدیث ہدیے میں لکھی ہے الفلکس حدیث یعنی فی حدیث ہے تو روایت کیا اس کو
 دارقطنی نے دو طریقوں سے اور دونوں طریقے ضعیف ہیں تو اب جانا چاہیے کہ اس باب میں حدیث عبد اللہ بن مسراق سے عمر کے
 جواب پر ذکر کی وہی حدیث صحیح ہے اور بھی امام شافعی کی طرف سے دلیل لائے ہیں کہ روایت ہے سعید بن مسیب سے جو بڑے
 تابعین میں سے ہیں کہ کسیسیر بھڑی تھی اوکلی یہاں تک کہ رنگیں ہو جاتی تھیں اوکلیاں اوکلی خون سے اور وہ نماز پڑھتے تھے اور
 وضو نہیں کرتے تھے اور جواب اس کا یہ ہے کہ اس کو روایت کیا مالک نے موطا میں اور امام مالک نے ایک روایت میں اس کے خلاف
 سعید بن مسیب سے نقل کیا ہے اور جب خون متعارض ہو میں تو احتیاط سعید بن مسیب سے عمل کرنا چاہیے اور احتیاط اس میں ہے کہ
 وضو کرے اصل تو اگر نہ ہو بلکہ اپنے مقام پر جم جائے تو وضو نہ ٹھیک اور امام زفر کے نزدیک ٹھیک جاوے گا کاف
 نزدیک اس واسطے وضو نہیں ٹھیک کا کہ خون نکلنے میں یہ بھی شرط ہے کہ ہوتا ہوا ہو اور نہیں ہو اور یہ خون نہیں اصل اور اگر
 زخم کو دبا یا اور اس سے خون نکلا اور تباؤ نہ کر گیا اور اگر نہ خور تا تو تباؤ نہ کر تا وضو نہ ٹھیک اور اگر کسی چیز کو دانستے کاٹا اور اگر
 خون کا دیکھا یا خفا کیا اور لکڑی پر خون طار ہوا یا ناک میں اوکلی کی اور اوکلی پر خون کچھا یا ناک چھاڑی اور اوکلی پر خون
 جا ہوا مثلاً لے مسور کے نکلا ان سے وضو نہ ٹھیک اس واسطے کہ ہوتا ہوا نہیں ہے اور نہیں ہے خون

عادت الخوا

ملاو فصل

ملاو فصل

اور دوم

ایک حکم

ادخل جملہ

ملاو فصل

جیسا کہ اسد نقال نے فرمایا اودمما مشفق حکایا خون بہتا ہوا اصل اور امام زفر کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا اور اس کے
اگر کوئی چھوے اور خون اپنے مقام تک چڑھا یا لیکن برہانین وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر یہاں تو ٹوٹ جاوے گا کیونکہ نجس ہی
خون ہے جو بہتا ہوا ہے اور اس طرح اگر کچھ گندرا بدبو اور اوپر سے پوست و اماں اچھلے اور بہ نکلے مگر کچھ گندہ
وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر باہر نکل آئے تو ٹوٹ جاوے گا اس واسطے کہ جو اندر کچھ کے ہوا و سکا پاک کر یا دھونا غسل اور وضو میں
واجب نہیں اور اگر قصد لی اور کھلا بہت سا خون لیکن ختم کی جگہ نہ بھری تو وضو ٹوٹ جاوے گا ہمارے نزدیک تیسری اگر خون
تھوک کے برابر ہو یا سطح پر کہ تھوک سر نہ ہو جائے اور اگر تھوک خوشی زیادہ ہو کہ اوپر ٹھوک زرد ہو جاوے وضو نہ ٹوٹے گا چوتھے نجس کھانا
یا خون بندھا ہوا ہو اور نہ بھر کے ہو کہ اگر باغلم وترے یا پیٹ سے چڑھے وضو نہیں ٹوٹتا اور ابو یوسف کے نزدیک اگر پیٹ سے
چڑھے اور نہ بھر کے ہو کہ وضو ٹوٹ جاوے گا لیکن اگر سر سے وترے تو اس کے نزدیک بھی نہ ٹوٹے گا وضو تو سے
اس واسطے ٹوٹ جاتا ہے کہ روایت کی ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے ساتھ سند صحیح کے ابی الدرداء سے تحقیق حضرت نے
فی کی پس وضو کیا بعد ان کہتے ہیں کہ میں نے ملاقات کی تو ان کی سجدہ شوق میں ہو مینے اون سے یہ ذکر کیا کہ انھوں نے کچھ کہا
ابو الدرداء نے مینے بانی حضرت کے وضو کا ڈالا تھا کہ ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح ترمذی حدیثوں کی صحیح اس باب کے اور امام شافعی
اور مالک کے نزدیک فی سے وضو لازم نہیں جیسا کہ گذرا وہ دلیل لاتے ہیں کہ روایت ہے تو ابان تحقیق حضرت نے فی کی پس
بانی منگوا یا پھر وضو کیا تو مینے کہہ کہ ای رسول اس کی فرض ہے وضو تو سے فرمایا حضرت نے اگر فرض ہوتا تو پاؤں و سکو قرآن میں
تو اس سے معلوم ہوا کہ فی کرنے سے وضو واجب نہیں بلکہ اگر وضو نہ کرنا زبردست ہو جاوے گی تو جواب سکا یہ ہے کہ اس حدیث کو خطابی
نے روایت کیا ہے اور اسکی اسنادین متبیہا سن کا حدیث اسکی ترک کر دی گئی ہے کہ وہی حدیث ہے کہ او کی طرف نسبت وضع شدہ
کی ہے اور باغلم سے اس واسطے وضو نہیں کہ وہ اندر تھوک وغیرہ کے ہو اصل پوشیدہ و روا کہ اگر تھوڑی تھوڑی فی کی ہے اگرچہ
کی جائے تو نہ بھر کے ہو کہ سو ابہر امام ابی یوسف کا مذہب یہ ہے کہ اگر ایک مجلس میں ہو کہ وضو ٹوٹ جاوے گا اور امام محمد کے
نزدیک اگر ایک مجلس سے ہو کہ تو ٹوٹ جاوے گا اور اسکی چار صورتیں ہیں اگر مجلس اور بتلی دونوں ایک ہوں امام ابی یوسف امام محمد
دونوں کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا اور اگر مجلس اور بتلی دونوں مختلف ہوں سیکے نزدیک نہ ٹوٹے گا اور مجلس ایک ہوا و بتلی جمل چار
امام ابی یوسف کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا اور امام محمد کے نزدیک نہ ٹوٹے گا اور بتلی ایک ہوا و مجلس جمل چار امام محمد کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا
اور امام ابی یوسف کے نزدیک نہ ٹوٹے گا اور جو چیز ایسی ہے کہ اس کے نکلنے سے وضو نہیں تو متا دہ چیز نجس بھی نہیں ہوتی خون جب
مقام زخم سے جدا ہو کہ پاک ہے اور اس طرح تھوڑی فی بھی اور ایک روایت میں امام محمد کے نجس ہے کیونکہ نجاست میں کچھ کچھ
تائید نہیں اور دلیل ہماری قول اسد نقال کا ہے قل لا آجود دینما آؤ حی الی الحکمما علی طاعیم یطعمہا الا ان یلکونی
متینہ اودمما مشفق حکایا ترمذی نے کہ وہ ترمذی نے کہ حدیث میں ہے کہ میں نے ایک طرف سے حرام کسی کمانے لے کر کہا
اؤ کو مگر یہ کہ ہمدرد یا خون سفوح یعنی جاری دینا گیا تو اس سے معلوم ہوا کہ جو خون سفوح نہیں حرام نہیں تو نجس نہ ہوگا اور خون جو
مقام زخم سے نہیں ہوا تو نجس نہیں گا یا چونکہ پہلو یا پیٹ پر نہ چڑھے اس طرح پر ہونا کہ سر یا دونوں انو پر کے یا دونوں یا احد
کے بالیک سر پر نہ ہو اس طرح پر کہ مقدوس کا زخم سے جدا ہو و سنا تو یہ ہنس کی چیز نہ کہ کر کے کہ اگر وہ چیز ہوائی چار تو سو بولا

عبدالمجید

۱۴

[illegible]

گھر سے اول کو نہ طہارۃ کہتے ہیں اور دوسرے کو انکار کہتے ہیں اور میرے کو استناد **ف** کیونکہ روایت کیا عبد اللہ بن عبد
ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہوا سپر جو سو یا مسجد میں وضو یہاں تک کہ مضطرب بیٹھے کیونکہ جب
لیٹا ہی مضطرب ہو جائے ہیں جوڑا ہو سکے اور روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور او سمین ہی کہ نہیں وضو نہ ہوا
جو سو جاوے بیٹھا ہوا اور روایت کیا اسکو بیہقی نے اور او سمین ہی کہ نہیں جب ہی وضو او سپر جو سو جاوے بیٹھے یا کھڑے
یا مسجد میں اور امام شافعی کے نزدیک اگر کھڑا بھی ہو جائے تو ٹوٹ جاوے گا اور امام مالک کے نزدیک اگر مسجد یا کوئٹہ
سو جاوے تو بھی ٹوٹ جاوے گا اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک وضو ٹوٹ جاوے گا اور ہمارے دلیل یہ حدیث ہے
اور بعض شافعیہ نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے اور کہا ہے کہ اسناد میں اسکی زید بن عیثا ابی خالد الدانی کا ہے ابن حبان نے کہا کہ
بہت خطا کرتا ہے اور اس طرح اور لوگوں نے جواب دیا کہ یہ صحیح جو ذہبی نے کہا ہے کہ حدیث اسکی حسن ہے اور کہا احمد نے کہ
نہیں حرج ہے ساتھ حدیث اسکی کے اور نہیں کلام کیا اس حدیث میں ترمذی نے کچھ اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے
عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہی وضو او شخص پر جو سو جاوے کھڑا یا بیٹھا یہاں تک کہ سوو پہلو پر اور
روایت ہے حذیفہ سے کہ میں مسجد میں بیٹھا ہوا سو رہا تھا کہ کیا ایک شخص نے مجھ سے پکارا تو میں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم ہیں پس کہا میں نے رسول اللہ آیا وضو واجب ہوا میرے اوپر فرمایا نہیں یہاں تک کہ رکھے تو پہلو اپنے زمین پر روایت کیا
اسکو ابن عدی نے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی بھی بیٹا کنیر کا سقا ضعیف ہے اور اگر پہلو پر لیٹا یا کھڑا لگا کے رکے
نزدیک وضو ٹوٹ جاوے گا کیونکہ حضرت نے فرمایا لیکن وضو ٹوٹتا ہے بیٹھے اور پیشاب اور سوئے سے روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے
اور صحیح کیا اسکو ابو ترمذی نے صفوان بن یسے غسال سے اور روایت کیا ترمذی نے حضرت انس سے کہا انھوں نے کہ تھے صفا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوئے تھے یعنی بیٹھے بیٹھے کھڑے ہوتے تھے اور نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا
ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بیہقی نے عبد اللہ بن المبارک اور سفیان ثوری اور احمد کا **ص** اور ان میں طرح کے سو
اگر سوو وضو نہیں جاتا مثلاً کھڑے یا بیٹھے یا رکع یا ساجد **ف** کیونکہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے سوئے تھے
اور وضو نہیں کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے جیسا کہ گذرا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہیں ہی وضو او سپر جو سو جاوے
کھڑا یا بیٹھا یہاں تک کہ سوو پہلو پر روایت کیا اسکو ابن عدی نے جیسا کہ گذرا اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بزار نے بسند صحیح کے کہ تھے
اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار کرتے تھے نماز کا پس کہتے تھے پہلو اپنے زمین پر سو بعض انہیں سو جاتے تھے اور وضو
نہیں کرتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے جواب اسکا یہ ہے کہ فرما اس سوئے سے اول کہ ہے اور نہیں تو مخالفت ہوگی اوں حدیثوں کی جو اوپر گذر
اور مسکات ایہ اربعہ کے مطابق نہیں اس روایت کے اور اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے کہ میں سو یا نزدیک
خالد ابی مہود نے کہ پس کھڑے ہوئے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو آخر حدیث تک یہاں تک کہ پھر سوئے اور لیٹے اور پھر آئے بلال رضو
خزری او کو نماز کی تو کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی اور وضو کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایسے سوئے تب بھی وضو نہیں جاتا جواب
یہ ہے کہ حضرت کی خصوصیات میں سے تھا چنانچہ ایک روایت میں آیا ہے **تَنَامُ عِدْنَا يَ وَلَا يَنَاهُ قَلْبِي** یعنی سوتی ہیں میری جگہوں
انھیں اور نہیں ہوتا ہے دل میرا تو یہ اور سیکہ واسطے نہیں ہو سکتا غرض کہ اس باب میں امام ابو حنیفہ کا مذہب بہت صحیح ہے

نہیں ان شاء اللہ

نہیں ان شاء اللہ

جسکو گلی آگ اور یہ حدیث منسوخ ہو گئی بالاتفاق تو یہ بھی حکم ابتدائے اسلام میں تھا اور ابن نمیر نے کہا اور یہ جو بعض لوگوں کے کہنا کہ روایت کی دافطنی اور بقی نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو اوستے ہی جو نکلے اور نمین ہوا اوستے جو داخل ہو تو یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ اوپر غتبہ بیان کیا **اصل** اور امام محمد کے نزدیک مباشرت فاحشہ سے وضو نہیں ٹوٹا اگر کرا زخم سے نکلے تو وضو کو نہیں توڑتا سوا سطلے کہ وہ پاک ہی اور جو اوپر نہ خاست ہی وہ تھوڑی ہی اور سطلے اگر مرد کے ذکر سے کپڑا نکلے وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر دوسرے سے نکلے تو ٹوٹ جائیگا سوا سطلے کہ دوسرے نکلنا تھوڑے کا بھی ناقض ہی اور اگر قبل سے عورت کی نکلے تو سہم خلتاف ہی جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر گوشت زخم سے جدا ہو کر گر پڑے وضو نہ ٹوٹے گا اور وضو کو نہیں ٹوڑتا ہی جو نما عورت کا **ف** یعنی مثلاً بوسہ لیا اپنی عورت کا یا اور کوئی بدن اور سکا چھو اتوا امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ٹوٹ جائیگا اگر ہتھیلی سے چھو ہوا اور اگر ہاتھ کی پشت وغیرہ سے چھو ہوا تو اس کے نزدیک بھی نہ ٹوٹے گا اور امام مالک کی نزدیک اور شافعی سے ایک روایت میں اور لیث اور حن کے نزدیک اگر چھو نا شہوت سے ہوا تو عورت کو بھی اوس وقت شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر ایسا نہیں ہے نہ ٹوٹے گا امام شافعی حجت دیکھتے ہیں اس باب میں کہ عورت چھونا شہوت سے وضو کو توڑتا ہی اوستے کہ روایت کیا ابن الجوزی نے متذہبن جلی سے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس بیٹھے تھے کہ ایک شخص آیا فکے پاس اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا فرماتے ہیں آپاوش شخص میں جو پونچا کسی عورت سے سب کچھ سوا جماع کے یعنی بلہ اور بقاء اور پیرا سب کیا سوا جماع کے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسکے لیے کہ وضو کر اچھا وضو پھر کھڑا ہو پھر نماز پڑھ سوا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو عورت کے چھونے سے لازم آتا ہی جواب سکا یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسکے لیے وضو کا حکم فرمایا تھا واسطے استغفار کے تھا اور دلیل سہ پہر ہی کہ حضرت نے فرمایا اوستے کہ نماز پڑھ کیونکہ عورت کے چھونے سے کچھ نماز پر ہنا تو واجب نہیں ہوتا اور بغرض تسلیم کے جواب یہ ہی کہ جائز ہو کہ وہ شخص مباشرت فاحشہ کا بھی ترک ہو گیا کیونکہ مباشرت فاحشہ سے ہمارے مذہب میں بھی وضو لازم آتا ہی اور ہماری دلیل یہ ہی کہ روایت کی بخاری سلم نے عائشہ سے کہ کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور میں حضرت کے سامنے چٹ لیٹی تھی پس جب حضرت سجدہ کرتے تھے دبا دیتے تھے مجھ کو میں اپنے پیڑ بٹالیتی اور ایک روایت میں ہے کہ گھروں میں ان دن چراغ نہ تھا اور روایت کی بخاری نے اونیہ سے کہ میں نے ایک رات گم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو میں نے چھو لیا اونکو ساتھ ساتھ اپنے کے پس گیا تاکہ یہ اقدم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت سجدے میں تھے اور فرماتے تھے پناہ مانگتا ہوں میں وضو اتیری سے غصہ تیرے سے آخر حدیث تک اور روایت کیا بخاری نے عائشہ سے کہ وہ بھی کرتی تھیں حضرت کے اور حضرت عذکان میں تھے اور عذکان میں سجدے میں ظاہر ہو کہ حضرت نے وضو تھے اور روایت ہی عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے میری گود میں اور میں خالص تھی پس پڑھتے تھے قرآن کو اور حضرت نے وفات کی حضرت عائشہ کی گود میں اور قبل اس بات کو جائز نہیں کہ کسی نے حضرت نے وفات پے وضو کی ہو یہ حدیثین کہ حسب جہ میں حجتا ون لوگوں میں ہیں جو کہتے ہیں کہ مطلق عورت کا چھونا وضو کو توڑتا ہی اور حدیثین ایسی بہت ہیں لیکن جو لوگ کہتے ہیں کہ چھونے سے عورت کے اگر لہوت ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہی وہ دلیل یہ بھی لاتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ توبہ لینا عورت کے چھونے میں داخل ہی تو اوستے وضو کر و روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور روایت ہی ابن عمر سے کہ وہ کہتے تھے بوسہ لینا عورت کا مرد کو اور چھونا اوسکا لمس ہے جو بوسہ عورت اپنی کا یا چھونے اوسکو

شیعہ امامت سے تو اس پر جو مذہبی اور روایتی ہیں شہادت کہ وہ کہتے تھے کہ بوسینے سے مرد کے عورت تپائی کو وضو پڑھنا
 ان دونوں کو مالک نے موطا میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابی ہبیدہ کہ عبد اللہ بن سعید نے کہا کہ بوس
 لینے سے مرد کے عورت تپائی کو وضو پڑھنا اور ابو حبیہ نے عبد اللہ بن سعید سے نہیں سنا اور روایت کیا او سکوا امام مالک نے
 موطا میں بغیر اسناد کے جواب کا یہ ہے کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوس لیا بعض عمر تو ان
 اپنی کاپر بھیکے طرف نماز کے اور وضو کیا روایت کیا او سکوا بزار نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ترمذی
 اور ابن ماجہ نے اور ابو داؤد نے بھی عائشہ رضی اللہ عنہا سے اگر کوئی کہے کہ بخاری نے ضعیف کیا اسکو اور بھی بن سعید قطان کہہ کہ یہ کچھ نہیں
 اور کہا کہ جیسے اسکی اسناد میں عروہ سے نہیں سنا جواب اسکا یہ ہے کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سبب فقہ میں اور سنت کی
 گواہی یا نافی پر گواہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے صورت تسلیم کہ روایت کیا او سکوا احمد اور ابن ماجہ نے زینب سے بھی انھوں نے عائشہ سے
 اگر کوئی کہے کہ زینب پہلو ہے تو تقریب میں لکھا ہے کہ حال اسکا معلوم نہیں جواب یہ ہے کہ پہل قرن ثانی یعنی تابعین میں مقبول
 ہے اگر کوئی کہے کہ حجاج ضعیف ہے جواب اسکا یہ ہے کہ او را عی جو بڑے امام ہیں وہ بھی اس کے ساتھ ہیں دارقطنی کی روایت میں اور
 جیسے فقہ میں اور دوسرا جواب یہ ہے کہ دارقطنی نے روایت کیا اسکو سفیان ثوری سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم ثمالی سے
 انھوں نے عائشہ سے اگر کوئی کہے کہ ابراہیم ثمالی نے عائشہ سے نہیں سنا جیسا کہ کہا ترمذی اور ابو داؤد کو اس باب میں حضرت جیسے کچھ
 صحیح نہیں جواب اسکا یہ ہے کہ ابراہیم ثمالی فقہ میں اگر بالفرض سنا بھی ہو تو بھی حدیث مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک حدیث
 دوسرا جواب یہ ہے کہ دارقطنی نے علل میں کہا کہ روایت کیا اسکو ابراہیم ثمالی سے ثوری سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم ثمالی سے
 انھوں نے اپنے بابے تو اب یہ حدیث موصول ہو گئی اور ترمذی کے قول سے نہیں لازم آتا کہ جہاں میں کہنے نزدیک کوئی حدیث صحیح
 نہیں ہے لی جائے کہ ترمذی کو کوئی حدیث صحیح اس باب میں پونچھی ہو پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو ابراہیم ثمالی سے بوسینہ اور ثوری
 نے روایت کیا ابو حنیفہ نے تو آیا حنفیہ سے اور ثوری نے عائشہ سے تو اختلاف اس میں ہوا جواب اسکا یہ ہے کہ ثوری اور ابو حنیفہ
 دونوں بڑے اماموں میں اور مکان یہ بات کہ ابراہیم ثمالی کو ایک حدیث حنفیہ سے پونچھی ہو اور دوسری عائشہ سے ثوری نے عائشہ
 کی نقل کی اور ابو حنیفہ نے حنفیہ کی پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو انھوں میں خاتم بن عثمان بن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت
 بوس لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور سوا عثمان کہہ او یو گو کہہ کہ بوس لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے جواب اسکا یہ
 کہ یہ امر بعد فقہ ہونے اور یوں کچھ پرانہ ہیں اور جائز ہے کہ یہ دو حدیثیں چون اور روایت کیا دارقطنی نے عائشہ سے کہ پونچھا او کو قول
 ابن عمر کا کہ سچ بوس کے وضو ہو مگر انھوں نے کہتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بوس لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور وضو نہیں
 کرتے تھے اور اس حدیث کو صحیح کیا ہونے اور کہا شافعی نے کہ روایت کیا سعید بن بنانہ نے محمد بن عمرو بن عطاء انھوں نے
 عائشہ سے انھوں نے حضرت کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوس لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہ شافعی نے کہ سعید کا حال میں نہیں
 پس اگر فقہ ہو تو حجت ہے جو روایت کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا سنا قطان جبر نے کہ اس حدیث کو یہ قبی نے خلافیات میں بن علی بن
 روایت کیا ہے اور ضعیف کیا اور انھوں نے جواب دی کہ ضعیف حدیث بھی جب سے بارہ و چون روایت کی جاوے تو وہ حسن جاتی ہے
 اور یہ جو بعض ضعیفین نے حجت پر مبنی ہے کہ روایت ہے ابو لکھا عائشہ سے کہا انھوں نے کہا میں نے کسی رسول خدا کو وضو کرتے دیکھا ہے

۱۱
 ۱۲

۱۳

پھر پوسلے اہل اپنے کا اور کھیلے اوس سے کیا ثبوت جاتا ہے وضو اس سے فرمایا نہیں تو یہ حجت ضعیف ہے کیونکہ روایت کیا اس حدیث کو
 داؤد قطنی نے اور اسناد میں اوسکی مکرر بتا عبد اللہ کا ترک کر دی گئی یہ حدیث اوسکی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے اسناد میں
 ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہی بیچ بوجہ لینے کے وضو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے قول ابن عباس کا تو جب
 اتنی حدیثیں اس باب میں ضعیف اوس صحیح آئیں تو یہ بات اوسکے نزدیک جو مصنف نے ظاہر ہو گئی کہ حضرت وضو نہیں کرتے تھے
 پوسلے وغیرہ سے اور یہی مذہب ہمام ابو حنیفہ اور امام محمد اور ابو یوسف رحمہم اللہ کا کیونکہ اگرچہ نامائے عورت کا بشہوت بھی نہاں
 وضو ہوتا البتہ حضرت کے اروج سے ضرور منقول ہوتا باوجود اس بات کے کہ اونکو بہت حرص تھی مسئلہ بیان کرنے میں اور سوال
 صلی اللہ علیہ وسلم محالطت اُنکے ساتھ بہت رکھتے تھے جیسا کہ روایت کیا حاکم نے عائشہ سے کہ نہیں ہوتا تھا کوئی دن لیکن
 حضرت اوسدن پہاڑ پاس آتے تھے اور بوسہ لیتے تھے ہمارا اور چھوٹے تھے ہمارا اس جگہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ جب عورت کے
 چھوٹے سے وضو نہیں جاتا تو پھر اللہ تعالیٰ کے قول میں اس سے کیا مراد ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَوَّلَ مَا مَسَسَتْهُ النِّسَاءُ یعنی تیمم کو
 اگر ناپاؤ پانی جب کہ چھو تم عورتوں کو جواب دے سکا یہ ہے کہ اس سے مراد اس جگہ جماع ہے جیسا کہ کما عبد اللہ بن عباس نے واللہ اعلم
 ص اور چھو نا ذکر کا بھی وضو کو نہیں توڑتا کیونکہ روایت کیا انسائی اور ترمذی اور ابو داؤد و طحاوی نے علی سے
 کہ حضرت پوچھے گئے اوس شخص سے جو چھوئے ذکر اپنا پھر وضو کرے سو فرمایا حضرت نے کیا ہے وہ مگر ٹکڑا تم میں سے اور روایت کیا
 اسکو ابن جابر نے اپنی صحیح میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی نے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے حدیثوں کی اس
 باب میں اور طحاوی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اسناد اسکا مستقیم ہے نہ مضطرب اور روایت کیا طحاوی ابن المدینی سے صحت اسکی جیسا کہ
 آگے آوے گا **ص** اور امام شافعی کے نزدیک وضو ان دونوں سے ٹوٹ جاتا ہے **ف** دلیل اونی یہ ہے کہ روایت ہے بئیرہ وقت وضو
 سے فرمایا حضرت نے جو کہ چھوئے ذکر اپنے کو وضو کرے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور انسائی اور ابن ماجہ نے اور ایسا ہی ترمذی نے
 اور صحیح کیا اسکو احمد اور داؤد قطنی اور بخاری نے اور ہماری حدیث کو علی بن المدینی کہ جو اسناد میں بخاری کے کہا اوسکی
 کہ طلق کی حدیث اچھی ہے ہمارے نزدیک بئیرہ کی حدیث سے نقل کیا اسکو طحاوی نے اور کما عمر و بیہی علی فلاس نے کہ حدیث طلق کی
 ہمارے نزدیک ثابت ہے حدیث بئیرہ سے روایت کیا اسکو طحاوی اب ایک بات انصاف کی یہ ہے کہ نووی جو شافعی مذہب ہیں کہتے
 ہیں کہ مطابقت حدیثوں میں جب کہ ممکن ہے واجب ہے تو اس جگہ دونوں حدیثیں طافین کی صحیح ہو میں مطابقت میں ملے پر ہو سکتی ہے کہ
 حدیث بئیرہ میں وضو کے سننے یا تمہ دھونا ہے تو یہ حکم یعنی یا تمہ کا دھونا مستحب ہے اور اگر کوئی کہے کہ مطابقت جب واجب ہے کہ دونوں
 حدیثیں جانیں کی قوی ہوں اور اس حدیث طلق کی ضعیف ہے جواب یہ ہے کہ حدیث طلق کے راوی جتنے ہیں سب ثقہ ہیں تو یہ وقت
 علی بن المدینی اور عمر و فلاس اور طبرانی اور ابن حبان اور ابن خزمہ اور امام طحاوی اور ترمذی یہ لوگ صحیح کریں تو پھر احتمال ضعف کا
 کالانصاف ہم ہوا کہ اگر کوئی کہے کہ امام شافعی کے لیے اس حدیث کے ماسوا اور بہت سی حدیثیں ہیں جواب دے سکا یہ ہے کہ
 ماسوا ان دونوں حدیثوں کو دونوں طرف حدیثیں ہیں لیکن سب ضعیف ہیں اور حدیثیں امام شافعی کے مذہب کی یہ ہیں روایت
 ابو یوسف کہ فرمایا حضرت نے جو شخص چھوئے فرج اپنی کو تو چاہیے کہ وضو کرے اور اسناد میں اسکی آحتی بن عبد اللہ مشرک ہے اور
 ایسا ہی سفیان بن یساک کہ فرمایا روایت ہے امام حنیفہ سے کہ اگر کسی نے سنایا کہ حدیث سے کہ فرماتے تھے جو کہ چھوئے فرج اپنی کو پس واجب ہے کہ

نہاں

نہاں

بن عباس کہتے تھے کہ اگر تو نجس جانتا ہو تو کاٹال او سکھ کر اٹھارے کہ یہی قول ہے عبد اللہ بن عباس کا اور امام شافعی مذہب کی طرف ابن عمر اور عمر بن الخطاب ابو ایوب اور زید بن خالد اور ابی ہریرہ اور عبد اللہ بن عمر و بن الجراح اور جابر اور عائشہ وغیرہم کہتے

باب غسل کے بیان میں

غسل میں تین چیزیں فرض ہیں پہلے پانی مومنہ میں ٹالنا دوسرے ناک میں پانی ڈالنا اور امام شافعی کے نزدیک تینوں چیزیں غسل میں سنت ہیں **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** یعنی اگر تم جنب پس نہ بنو کہ پال کرو تو لفظ ساہ سے کادالت کرتا ہو اس بات پر کہ کلمی وغیرہ بھی فرض ہو اور اس واسطے کہ فرمایا حضرت نے نیچے ہر مال کے جنابت پر سو کر و اور صاف کرو بدن کو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور یہ جو حدیث ہے ایک میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں وضو میں اور فرض میں غسل میں تو یہ حدیث میں نے نہیں پائی اور شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر میں اس حدیث کو بیان نہیں کیا لیکر روایت کیا ابن عدی نے ابی ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا تین بار فرض میں غسل میں اور یہ حدیث قابل اعتبار کے نہیں کیونکہ کہا ابن حبان اور دارقطنی نے کہ اس حدیث کو برکتی محمد صلی بنایا ہو اور کلی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں وضو میں اور فرض میں غسل میں نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک وضو اور غسل دونوں میں سنت ہیں اور امام احمد کے نزدیک دونوں وضو اور غسل میں واجب ہیں دلیل امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک کی یہ ہے کہ روایت کیا مسلم نے ابی ہریرہ سے کہ انھوں نے وضو کیا بغیر مضمضے اور استنشاق کے اور کہا کہ میں نے ایسا ہی کیا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جامع الاصول میں بروایت ابی داؤد ایک روایت میں ہے کہ اوس میں ذکر مضمضے اور استنشاق کا نہیں ہے اور دلیل امام احمد کی یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد نے قطیب بن مبرہ سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو کرے تو پس کلی کر اور روایت کیا دارقطنی نے ابی ہریرہ سے کہ انھوں نے حکم کیا حضرت نے ساتھ مضمضے اور استنشاق **وَاللَّهُ اعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَالْيَقِينِ الْمَرْجُوحِ وَالْمَبَادِصِ** تو اگر غسل کیا اور بعد کلی کے اس کے دانتوں میں کھانا رہا غسل درست ہوگا **ف** کیونکہ کھانے کے نیچے پانی پہنچ جاتا ہے **ص** تیسرے پونچھنا پانی کا تمام ظاہر بدن پر اور ملنا واجب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَاَطْلَسْ** یعنی پاک کر و اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ** یعنی نیچے ہر مال کے جنابت ہے **وَاَوْكَاؤُكُمْ دَاوُدُ** اور ملنا کچھ دھونے میں داخل نہیں تو جب شارع نے حکم فرمایا دھونے کا تو ملنا اوس سے لازم نہ ہوگا جیسا کہ ظاہر ہے ہر مائل **ص** مگر امام مالک کے نزدیک واجب ہے تو اگر اتنا خون میں باقی رہا غسل درست نہ ہوگا بلکہ اس کے نیچے کا دھونا واجب ہوگا اور اگر میل ہی باقی بازننگ باخا وغیرہ درست ہو جائیگا اس واسطے کہ پانی آون سما جاتا ہے اور اگر بدن پر روغن ملا بعد اس کے غسل کیا جائے ہر اگرچہ روغن پانی کو قبول نہیں کرتا اور اگر وہ جانتا ہو کہ بالی کے چھید میں بغیر بالی ہلے پانی نہ پہنچے گا ہلاک اور اگر بالی سوراخ میں نہیں ہے اور وہ جانتا ہو کہ بے تکلف پانی سوراخ میں پہنچے گا تکلف کرے اور اگر جانتا ہو کہ بغیر تکلف کے نہیں پہنچے گا تکلف کرے اور اگر بعد بالی تکلف کے سوراخ بند ہو گیا ہے اور جانتا ہے کہ اگر پانی گذرے گا داخل ہو گیا اور اگر غافل ہوگا نہ گذرے گا پانی اور نہ داخل ہوگا پانی کو اوس سے گزیرے اور لکڑی وغیرہ کے داخل کرنے سے تکلف نہ کرے اور اگر اوسکی انگلی میں تھنگ لگوٹھی ہے واجب ہے کہ وضو اور غسل میں اوسکو ہلاک کرے پانی وہاں پہنچ جائے

غسل میں تین چیزیں

ابن عمر سے

انزال ہوا غسل سہارے نزدیک اجنبین اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوا **ف** امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی یعنی نہانا پانی سے ہی یعنی منی کے نکلنے سے ہی روایت کیا اسکو مسلم نے ابی سعید الخدری سے اور یہ حدیث مستخرج ہو گئی ہے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہی پانی ہی جو شہوت سے نکلے کیونکہ الف لام اشباہا التماثل میں لالت کرنا ہی اس بات پر اور بھی دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حدیث بیان کی ہے محمد بن یحییٰ نے کہا اوصلون حدیث بیان کی ہے ابو حنیفہ نے کہا اوصلون حدیث بیان کی ہے عکرمہ نے انھوں نے عبد اللہ بن یحییٰ سے اوصلون اپنی ماں سے کہ پوچھا اوکل علی من حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منی کو پس کہا کہ ہر زنی کہ اگر اوصلون کہ ایک ہی ہے اور ایک ہی اور ایک ہی لیکن منی تو وہ ہے کہ مرد اپنی عورت سے کھیلے سونا ظاہر ہو جاوے او سکے اوپر کچھ یعنی کچھ پانی تو دھو کر اپنے کو اوصلیوں کو پھر وضو کرے اور غسل کرے اور لیکن منی تو وہ ہوتی ہے بعد پیشاب کے دھو کر اپنے کو اوصلیوں کرے اور غسل کرے اور لیکن منی تو وہ پانی ہے اور وضو میں غسل ہے اور عبد الرزاق مصنف میں قناتہ اور عکرمہ سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہو واللہ اعلم **ح** اور امام ابی یوسف کے نزدیک فقط عرصہ سے بشہوت نکلے اگرچہ وقت بعد از شہوت ہو تو اگر منی اپنی جگہ نہ رہے بشہوت ہوئی اور اس شخص نے قبل اسکے کہ نکلے عرصہ کا تھا یا رہا نہ تھا کہ شہوت جاتی رہی بعد اس کے منی بغیر شہوت کے نکلی امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب نہ ہوگا اور اگر پیشاب سے پہلے غسل کیا بعد اسکے پھر تھیں منی نکلی طرفین کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب نہ ہوگا اور ایسا ہی اگر خواب میں ہو غسل واجب ہوگا اور مرد عورت سب برابر ہیں اور ایک روایت میں امام محمد سے منقول ہے کہ اگر عورت کو احتلام اور لذت وغیرہ ہو اور تری نہ دیکھے غسل واجب ہو اور اس المائے کے کہ اگر اس روایت پر عمل کیا جاوے گا **ف** اگر سو فیہ ایسا نہ ہو یعنی جاگ کے خط پانی دیکھا تو اوکل یا نہ اور اگر سوئے میں یہ باتیں دیکھیں تو اوکل یا نہ جہاں کہتے ہیں تو اس صورت میں اگر تری دیکھے کا غسل واجب ہو گا یا نہیں کہ مرد ہو یا عورت کیونکہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ امام مسلم رضی اللہ عنہما کا امی حولی اللہ اللہ میں چار کتا ہی حق سے سو کیا عورت پر ہر جگہ دیکھے غسل فرمایا کہ مان جب کہ دیکھے پانی کو آخر حدیث تک اور روایت انس رضی اللہ عنہ کے پوچھا ایک عورت نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت کو دیکھے خواب میں جیسا کہ دیکھا ہو مرد خواب میں سو فرمایا آپ نے کہ جیہ واوس سے جو ہوتا ہو مرد سے سوچا یہ کہ غسل کرے روایت کیا اسکو مسلم نے نو دفعہ شرح صحیح مسلم میں لکھا ہے کہ معنی اسکے ہیں کہ اس سے منی نکلے جیسا کہ مرد جیسا کہ منی نکلتی ہے غسل کرنا اور اجماع مسلمانوں کا اس بات پر ہے کہ جب احتلام ہو اور تری دیکھے غسل لازم آوے گا اور روایت کیا ابن ماجہ اور یہ بھی نے عائشہ رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جاگے ایک تم میں کا خواب آئے اور تری دیکھے اور احتلام او سکوا نہ غسل کرے اور جب یاد کرے احتلام کو اور تری نہ دیکھے تو اوپر غسل لازم نہیں اور سوچی جمع الجوامع میں لائے ہیں کہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پاؤ عورت پہنچ خواب کے جو پاتا ہو مرد تو غسل کرے روایت کیا اسکو مسلم نے اور ایک روایت او میں ہے خولہ بیٹی حکیم رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے عورت پر غسل یہاں تک کہ انزال ہو جیسا کہ نہیں مرد پر غسل جب تک کہ انزال نہ ہو روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور روایت کیا احمد اور ابن ماجہ اور نسائی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھے ایک تم عورتوں میں سے

اور ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور مرد عورت سب مل سہیں برابر ہیں اور جب نہرت جلی اللہ علیہ وسلم نے مطلق تری ارشاد فرمایا
 تو اس معلوم ہوا کہ ندی ہو یا نہی کیونکہ دونوں میں تری ہوتی ہے اور کہو کہ احتمال ہے کہ منی بسبب حرارت بدن کے رقیق ہو گئی ہو اور
 مندی کے دکھانی دینے لگی ہو اور تفصیل اس کی خوب اور گہری فقہاء **ص** تجھے منقطع ہونا حیض اور نفاس کا **ف**
 بیان حیض و نفاس کا آگے آویگا اور منقطع ہونے سے مراد یہ ہے کہ جب عورت حیض اور نفاس پاک ہو تو غسل کرنا اور سپر فرس نہ کرنا
 اور حکم اس واسطے ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولا تقربوا ما خلق من حیض و نفاس کے ساتھ شہید ہلکے اور مالک کے یعنی نہ قریب ہونے اور
 یہاں تک کہ وجوب پاک ہولین یعنی غسل کریں اور یہ قرائت عاصم اور کسایی کی ہے اور امام مالک و شافعی کے نزدیک اس قرائت
 اور جب یہ آیت بتخفیف پر مبنی جاتی ہے معنی یہی ہوتے ہیں کہ یہاں تک کہ غسل کریں اور یہ آیت تو دلیل اس بات کی ہوئی کہ حیض سے
 غسل فرض ہے لیکن نفاس تو سبب اس بات کے کہ اس پر اجماع ہے اور اجماع تحت قاطع ہے کہ نہ کہ حضرت نے فرمایا کہ لا یجتمع **ص**
 علی الضلکۃ یعنی نہیں جمع ہوگی است میری گمراہی پر اور اسی طرح معلوم ہو چکا ہے کہ کتب اسوئل اور روایت کیا اس حدیث
 کو طبرانی اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ابی عاصم اور حافظ ضیاء اور ابن جریر اور حاکم اور ابو نعیم اور ابن منذر نے اور احمد اور
 ابن ابی خنیتم نے ابوالکاشعری اور ابن عمر اور ابی بصیر و خفاری وغیرہم سے باقائہ مختلفہ رضی اللہ عنہم جمعین اور حضرت عبداللہ
 بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جسکو مسلمان قبیح دیکھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی قبیح ہے اور جسکو مسلمان اچھا دیکھیں وہ اللہ کے
 نزدیک بھی اچھا ہے روایت کیا اسکو بزار اور ابو داؤد و طحاوی اور ابو نعیم اور بیہقی نے اور روایت کیا احمد نے دوسرے جگہ کہ فقط واللہ اعلم
 ورحلہ **ص** اور اگر عورت کلمہ بعد انقطاع یعنی بندہ ہونے کے مسلمان ہوئی غسل اوسکے اوپر واجب ہوگا اور بعد جنابت کے
 اگر مسلمان ہوئی غسل واجب ہوگا **ف** دلیل اس کی شرح وقایہ عربی میں گورہی **ص** اور چارہائے کے وہی کرنے سے غسل واجب ہوگا
 اور غسل مستحب ہو واسطے جمعے کے یعنی نماز جمعے کے نہ واسطے دن جمعے کے اور یہی صحیح ہے **ف** امام شافعی و امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک غسل دن جمعے کے سنت ہے اور یہی روایت ہے احمد اور امام مالک کے نزدیک واجب ہے امام مالک کہتے کہ روایت ہے یحییٰ بن
 جامع ترمذی اور یحییٰ بن سنان بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی کہ آٹھ روز میں سے دن
 جمعے کے تو چاہے کہ غسل کرے اور روایت کی بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور نسائی نے حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غسل جمعے کا واجب ہے ہر بالغ پر اور سن ابن ماجہ میں روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے بیچ ایک جمعے کے
 جمعوں کے اگر وہ مسلمانوں کے یہ وہ دن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو عید کیا ہے غسل کرو آخر حدیث تک اور روایت کی مالک نے
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھوں نے کہ غسل دن جمعے کا واجب ہے اوپر ہر بالغ کے مانند غسل جنابت اور یہ سب حدیثیں
 صحیح ہیں اور روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ صحیح مسلم میں کسی مرقون سے اور کہا مجاہد الدین فیروز آبادی کہ حدیث
 واجب ہونے غسل کی بہت صحیح ہے اور مالک نے نافع سے انھوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اوس حدیث کو کہا بخاری
 رحمہ اللہ کہ یہ صحیح الاسناد ہے اور یہ نو دلیلیں اوکی ہیں جو کہتے ہیں کہ غسل دن جمعے کے واجب ہے اور جو کہتے ہیں کہ واجب
 نہ ہے کہ یہ حدیث میں اوس سے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور احمد اور بیہقی اور ابن ابی شیبہ اور ابن عبد البر نے
 استدلال میں ہر عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے وضو کیا دن جمعے کے تو خوب کیا اور جس نے غسل کیا

اور اس سے کہتے ہیں
 جب منقطع ہوئی
 جاتی ہے کہ
 میں کہ کہ
 جو چاہوں میں
 سے اور چاہوں
 جب عورت
 دن میں
 پاک تو غسل
 کر اس سے
 کا سے سبب
 میں دن میں
 اس فعل کی
 یعنی غسل کرنا
 کی جگہ پر
 کی جگہ پر

نیک کیا اور غسل نہ کرے کہ اس باب میں روایت ہے ابی ہریرہ اور عائشہ اور انس رضی اللہ عنہم سے اور کہا کہ حدیث
 سمعونی اللہ عنہ کی حسن ہے اور روایت کیا ہے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور مالک اور ابو داؤد و جہم اللہ عنہ کہ حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے چھ دن جمعے کے کہ ناگاہ ایک شخص آیا مہاجرین سے اور ایک روایت میں ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم پکارا مہاجرین
 نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اور کہا کہ کیا وقت ہے کہ اسے کا عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک کام ہے جو کہ مشغول کیا تھا آج کے
 روز اور میں گھر نہیں گیا تھا کہ ناگاہ اولر اذان کی سنائی دے سی راہ میں عبد بن ابی اور کچھ دیر کی مسینے کو واسطے و منکو حضرت
 رضی اللہ عنہ کہما کہ فقط وضو ہی کرنے کیا اور حضرت نے حکم کیا ساتھ غسل کے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پھر ٹوٹے اور نماز پڑھی
 اور عمر رضی اللہ عنہ نے ٹوٹے کا حکم نہیں کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ غسل سنت ہے اور ایک حدیث سنن ابو داؤد و میں ثابت ہے کہ
 کہ کچھ لوگ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے اس کے اور کہا کہ کیا غسل دن جمعے کے واجب ہے کہ ہے تو فرمایا کہ نہیں اور
 لیکن غسل زیادہ پاک کرنے والا ہے اور بہتر ہے اس کے لیے جو غسل کرے اور جو شخص نہ کرے تو کچھ دوسرے واجب نہیں آخر میرے کہ
 اور کہتے ہیں کہ اور واجب ہے ان حدیثوں میں ضروری ہے واجب طلاحی فقہی اور امام محمد رحمہ اللہ علیہ نے مولانا ابن کعبہ
 احسن تافہج بن امان بن صالح عن کجاو عن ابی ہریرہ عن النبی قال حاد سألته عن الغسل يوم الجمعة
 والغسل من الجمعة والغسل من العیدین قال لا یأثم من ترکہ فان ترکہ فلیس علیک
 الحکم یتب منی خبری محکم محمد بن ابی سنیہ صالح نے انھوں نے سنا حاد رحمہ اللہ علیہ سے کہ ہما اور رحمہ اللہ علیہ نے کہ جو چاہیے
 ابراہیم غمی رحمہ اللہ نے غسل دن جمعے اور جماعت اور عیدین انھوں نے کہا کہ اگر غسل کرے تو چاہا ہے اور اگر نہ کرے تو کچھ
 تیرے اور نہیں اور بھی روایت کیا ہے مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا کہ فرمایا حضرت علی
 علیہ السلام نے جس نے نہ وضو کیا سو چھایا وضو کو چھلایا جسے کو اور سنا یعنی خطبہ اور چپ پٹہ منشا با لگا اوس کے لیے جو کچھ کہ در بیان
 اوس کے اور در بیان جمعے کے جو زیادہ تین دن آخر حدیث تک اور وہ جو ابو داؤد و ابن عباس سے روایت کیا ہے سند اوس کی صحیح ہے
 میرے نزدیک حدیث روایت کیا ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کا کہ نہ نہاتے تھے دن جمعے کے اور ترک
 کرتے تھے اوس کو اور اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ غسل سنت ہے و اسدا علم اور کچھ بیان اوس کا باب جمع میں آویگا اور اس جگہ
 بہت سی روایتیں ہیں کہ ذکر کرنا اوسکا خالی لول سے نہیں ص اور کثرت و نون عیدوں کے واسطے یعنی عید فطر اور عید اضحیٰ
 و ہما باپا ہے کہ عیدین کے غسل میں کوئی حدیث نہیں ہے لیکن ضعف خالی نہیں ہے چنانچہ تو یہ کہ روایت ہے کہ بن سعد رضی اللہ
 عنہ سے کہ صحابی ہوا اوسکا مشہور ہے کہ انھوں نے کہ تھے حضرت غسل کرتے تھے دن جمعے اور دن عید فطر کے اور دن بخار و رون
 عرف کے روایت کیا اسکو امام احمد اور ابو داؤد و ابی ہریرہ نے اپنی مجموعہ میں اور سنن ابن ماجہ میں اور سند برابر میں بھی ہے
 شیخ ابن الہمام نے کہا کہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی ذکر کیا نو بھی اور روایت کیا ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہما کہ
 تھے حضرت کہ غسل کرتے تھے دن عید فطر اور دن عید اضحیٰ کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اور یہ بھی نے جمع الجوامع میں لکھا ہے
 کہ زیادہ سنن میں کہا کہ قوم کو کہ جو غسل سینے رسول اللہ علیہ وسلم سے دیکھا وہی سے دیکھا اگر یہ کہ تم غسل نہیں کرتے تو بھی عید
 روایت کیا اسکو ابن عساکر نے اور ابن عساکر نے اوس کا بھی ہے عید اضحیٰ اور زیادہ کہنا محتوط نہیں انتہی تو اس میں یہ کلام ہے کہ اگر

کی روایات کا بھی اعتبار نہیں جب تک کہ اس کا سند معلوم نہ ہو اور اگر اکثر احادیث ضعیفہ بھی ہو اگر کسی میں ان کا ہونا میں اور
عبداللہ بن عمر و ابی الدرداء کے اس باب میں دو حدیثیں آئیں ہیں یعنی ایک حدیث ابن عباس کی اور ایک حدیث فاکہ رضی اللہ عنہما
جو دونوں ہمنام اور نقل کیں یہ دونوں ضعیف ہیں اور بعض محققین نے کہا ہے کہ ہم نے سوا حدیث خیاض اور فاکہ کے تیسری حدیث اس
میں نہیں پائی البتہ روایت ابو یوسف میں ساتھ صحیح کے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ جب وہ واسطے نماز عید کے نکلتے تھے غسل
کرتے تھے پہلے اسکے کپڑائیں لیکن یہ بات ہو کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضرت کی تابعی باری بہت کرتے تھے اور ذرا سی بات
بھی جو حضرت نے نہیں کی ہوتی تھی نہیں کرتے تھے اسے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے حضرت کو غسل کرتے دیکھا ہو گا جیسا کہ فیروز
نے کہا لکن صحیح عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ **كَانَ يَتَسَلَّلُ لِكُلِّ عَمَلٍ وَشِدَّةٍ مُبَالِغَةً لِمَتَابَعَةِ السُّنَّةِ**
يَقْتَضِي أَنَّ الْحَدِيثَ فِي هَذَا الْبَابِ صَحِيحٌ یعنی صحیح ہوا ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے وہ غسل کرتے تھے واسطے عید کے اور
شدت پرانہ اور کمال واسطے متابعت سنت کے چاہتا ہوں اس بات کو کہ حدیث اس باب میں صحیح ہے فقط واللہ اعلم اگر کوئی کہے کہ روایت کی
ترمذی اور دارمی نے زید بن ثابت سے اور کہا کہ حسن ہو کہ حضرت نے کپڑے اتارے واسطے چاند اس کے کہ اور غسل کیا تو اس سے سنت ہوا
او کا ثابت ہوا تو جواب یہ ہو کہ عموم میں نہیں بلکہ اس سے بھی اجابا ہے کہ ایک بار کیا تو غسل خوب جاوے گا نہ سنت ایسا ہی کہ شیخ ابن الکمام
فتح القدیر میں **هَذَا مَا ظَهَرَ مِنْهُ أَنَّ لَعَلَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا** صریحے واسطے احرام کے
احرام کے واسطے غسل کرنا کہ اگر بعد کے نزدیک سنون ہو اور روایتیں اس باب میں صحیح ہیں اور بیان اس کا حج کے
باب میں آوے گا **ص** جو تھے دن عرفے کے **ف** کیونکہ اوپر ہم نے ذکر کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے دن چھٹے کے
اور فیروز اور عید خاور روز عرفے کے روایت کیا اسکو برابر نے اور طبرانی نے اور ابن ماجہ نے اور ابوداؤد اور احمد و غیر جمہور نے اور صحیحین نے اور صحیحین نے

باب یانی کے بیان میں جس سے وضو جائز نہ ہو اور جس سے جائز نہیں

باب پنی کسین پانی
جائزہ وضو میں کس پانی سے اور خشے سے یعنی زمین پانی سے مثل کوئین وغیرہ کے ف اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ فرمائے
وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ لُطْفًا مَّاءً يَكُونُ لَكُمْ شَرَابًا
اور فرمایا وَاَنْ لَّنَا مِنَ السَّمَاءِ طَهُورٌ اور اور آسمان پانی پاک کرنے والا یہ آیتیں دلالت کرتی ہیں پانی
کے پانی کے پاک ہونے پر اور زمین کے پانی پاک ہونے پر کہ کوئین میں دلیل یہ ہے جو روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی ابی سعید خدری رضی اللہ عنہم
کہ پوچھا گیا حضرت کہ کیا وضو کر ہم کوئین بضاغہ سے اور وہ کنواں ہو کہ ڈال دے میں پسینے اور پھر جس کے اور بدبودہ چیز
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی پاک ہی نہیں نجس کرتی ہو اسکو کوئی چیز اور حسن کہا اس حدیث کو ترمذی اور ابن القطب
رحمۃ اللہ علیہما اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور نجاست پر اس کے دلیل اجماع ہو جیسا کہ لگے آوگیا اور بدہدائین جو حدیث لکھی ہو کہ
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی پاک ہی نہیں نجس کرتی ہو اسکو کوئی چیز اگر جب بدل جاوے رنگ یا بو یا مزہ اسکا تو روایت کیا
اسکو ہر مقلی نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ جیسا کہ لگے آوگیا اور پانی دریا کے پاک ہونے پر دلیل یہ ہے کہ روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ
اور ابو داؤد اور نسائی نے تحقیق کہ ایک شخص نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو جائے
میں اور اُتائے میں اپنے ساتھ پانی تھوڑا تو اگر وضو کر ہم سپاہ سے ہوں کیا وضو کر میں ہم دریا کے پانی سے تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ یعنی

دیا پاک سریانی اور سکا اور سلال ہر وہ اور سکا کہ ترمذی نے کہ پوچھا میں نے محمد بن سہیل جتنا کہ طبری سے اس حدیث کو تو کہا تھا
 کہ حدیث صحیح ہے اور باقی تفصیل اسکی خوب شیخ ابن الہمام فتح القدر حاشیہ ہادیہ میں لکھی ہے **ص** اور برون کے پانی سے
 اگر تہا ہوا نہ اور اگر تہا ہو تو جائز نہیں **ف** کیونکہ میں رت میں برون اتنا پانی کے ہی تو حکم اور سکا پانی کا سا ہی وضو
 جائز ہوگا اور جس صورت میں جمی ہوئی ہو تو وہ پانی میں داخل نہیں کیونکہ پانی کی حقیقت میں بہنا ہی داخل ہے **ص** جائز ہے
 وضو اس پانی سے جو کھلے رکھے بدبودار ہو گیا ہو یا اس کے کسی صفت پاک چیز نے مثل خاک یا نشان یا صابون یا زعفران کے
 بدل دیا ہو **ف** اس واسطے کہ ان سب پر پانی کا احلاق آتا ہے اور روایت کیا نہ پانی نے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا
 روز فتح کے ایک پہلے کے کہ زمین اترنے کے کا تھا اور تفصیل شیخ التدریس میں ہے **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر پاک چیز ایسی ہو
 کہ بالکل آلودہ نہ ہو تو وضو اس سے جائز ہے مگر یہ کہ غالب ہو یا نہ اور پانی کے شکار کا زحاکرے اور اسکی رقت اور سیاہی
 یعنی بہنے کو کھو تو وضو اس سے جائز نہیں اور اگر وہ چیز ایسی ہو یعنی آلودہ اس سے پاک کرنا مستعد نہ ہو تو اس صورت میں آلودہ نون پتہ
 میں ایک روایت میں مذکور ہے یعنی اگر غلبہ پانی پر کرے تو وضو جائز ہے اور ایک روایت میں غلبہ شرط نہیں یعنی چاہے غالب ہو چاہے
 نہ ہو تو ایسے جائز نہیں امام شافعی کے نزدیک اگر وہ چیز پانی میں مل گئی ہو زمین کی قسم میں وضو اس پانی سے جائز نہیں مگر جب
 غالب ہو **ف** اور احادیث ایسے ہیں جو امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول ہے **ص** اگر پانی جاری ہیں کوئی چیز میں جائے
 اور اثر اسکا یعنی رنگ بو مزہ پہلے وضو اس سے جائز ہے **ف** اس واسطے کہ نجاست اور سہم شہرگی بلکہ برائیگی ایسا ہی
 ہے میں امام احمد اعلم لہو اب **ص** پوشیدہ ہے کہ جاری کسی کو کہتے ہیں علماء کا اس میں اختلاف ہے وضو کے نزدیک پانی جاری ہو
 کہتے ہیں کہ گمان اس اور تنکے وغیرہ کو بہا لیا جائے **ف** اسی کو صاحب شریح وقایع اختیار کیا ہے اور بعضوں نے لکھا کہ جاری وہ ہے جسکو
 لوگ جاری سمجھیں اور اسکو درختا تر میں اختیار کیا ہے اور حق میرے نزدیک یہ ہے کہ جاری اسے کہتے ہیں کہ طلق جریان اور میں پایا
 جاتا ہو اگرچہ کسی ایسی نہایت ہو والد اعلم **ص** تو اگر ترمذی اور بکر بن روکی یا جو اور پانی ریان ریان نکلتا ہے وضو اس سے جائز ہو
 کیونکہ وہ پانی جاری ہے اور پانی ضعیف میں جو آتے ہوتا ہے اس طرح پر وضو کرے کہ بھر پانی مستقل کو نہ اور ٹھالیوے یا وہ چلن
 اتنی دیر کے کہ پانی مستقل جاؤ اور مستقل پانی کا بیان آگے آجاء **ف** کیونکہ پانی مستقل نجس ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
 نزدیک اور اسکا ذکر آگے ہم کریں گے **ص** اگر حوض دودھ کہ ہو اور ایک طرف سے او میں پانی آتا ہے اور دوسری طرف سے
 نکلتا جاتا ہے یہ طرف میں اس میں وضو جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے **ف** در مختار میں ہے یہ یقینے یعنی اسی پر فتویٰ ہے
ص ہاوی وضو کے نزدیک اگر جاری جاری ہو یا کہ تو جائز ہے اور اس سے زیادہ میں جائز نہیں اور اگر پانی بدبودار ہو کہ اور معلوم
 ہے جہاں کہ بدبودار کی نجاست ہے وضو اس سے درست نہیں اور اگر معلوم نہ ہو تو وضو جائز ہے کیونکہ کبھی بدبودار زیادہ رکھنے کے
 ہو جاتی ہے واللہ اعلم اور اگر ایسا کہ انکار ان ندی میں پڑا اور اس کے عرض کو بند کیا اور پانی کہتے کہ اوپر جاری ہے اگر وہ
 پانی جو کہتے سے ملا ہو اگر کہ اس پانی سے جو کہتے سے الگ ہو اس کے نشیب میں وضو جائز ہے ورنہ نہیں جائز ہے فقہاء جو حنفی
 نے کہا کہ زمین اسی پر اپنے مشائخ کی پایا ہے اور امام ابی یوسف سے مروی ہے کہ اگر کوئی وضو پانی کا نہیں پانی وضو کرے
 کچھ نہ نہیں اور اگر پانی میں ایسا ہوا تو وضو کرے کہ پانی میں یہاں ہوا تو وضو کرے کہ پانی میں جیسا ہے جیسے چھلے اور وضو اس سے جائز ہے

ف ان چیزوں کے مرنے سے اس واسطے پانی نہیں نہیں تا کہ ان جانوروں کی جگہ بھی پانی ہو ایسا ہی کر گیا صاحب ہدایہ
 اور قاضی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس لازم آیا ہے کہ اگر درندہ شکاری میں جو کو بلیہ کہ نجس ہو کیونکہ درندہ کا مقام خشکی ہے لیکن اسکا جو
 یون ہو سکتا ہے کہ حدیث مراد وہ ہے کہ بغیر اس کے جس میں نہیں سکتا اور ایسا معدن درندہ کا خشکی نہیں واللہ اعلم اور دوسری دلیل
 ہا یہ ہے میں اسکی یہ لکھی ہے کہ انہیں خمر نہیں کیونکہ جو جانور کہ دوسری پانی میں نہیں بہتا ہی اور جب خون نہا تو پانی نجس ہو گا کیونکہ خون
 نجس کرنے والا ہے شیخ ابن تیمیہ رحمہ اللہ علیہ کہ اے صلی اللہ علیہ وسلم اگر پانی کے سوا اور میں مثل سر و غیر کے اگر یہ چیزیں مردہ
 تو بوضوح کہا کہ سوا پھل کے اور میں نجس ہو گیا اور بوضوح کہا ہے کہ کسی میں نجس نہیں ہو گا اور یہی صحیح ہے کہ ذی فی الدلیہ حصہ
 اگر پانی میں ایسا جانور مر جائے میں بہتا خون نہیں جیسے پتھر اور کھجور وضو اس سے جائز ہے کیونکہ خون جو نجس ہے وہ بہتا ہی خون ہے
ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تمھارے پانی میں کھجور پڑے تو چاہیے کہ اسکو ڈبو پھیرا و نکال
 اسولے کہ ایک پر میں اس کے مرض ہو اور دوسرے میں شفا ہو روایت کیا اسکو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے خون کے حیوان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا اور یہ دلیل لانا اس
 اچھا ہے جو دلیل نے ہیں صاحب ہدایہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حلال ہے کھانا اسکا اور پینا اسکا اور وضو اس
 اور پوری حدیث یوں ہے کہ روایت کی دارقطنی نے سلمان بنی الدعدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھانا یا پینا پڑ جاو
 او میں نہ جانور جس میں خون نہیں اور مردہ جانور میں کھانا اسکا اور پینا اسکا اور وضو اس سے کھانا دارقطنی نے نہیں منع کیا
 اس حدیث کو مگر بقیہ نے سعید بن سعید زبیدی اور وہ ضعیف ہے اور ابن عدی نے کہا کہ سعید بن جبول ہے شیخ ابن العمام نے کہا کہ یہ
 بقیہ بیضا ولیہ کا ہے روایت کی اس سے بہت اماموں نے مثل حماد اور ابن المبارک اور یزید بن ہارون اور ابن نجیمہ اور کعبہ اور اوزار
 اور اسحاق بن اہویہ اور شعبہ وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے اور روایت کی اس سے جماعت مگر بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں کہتا ہوں کہ پوچھنے
 یحییٰ بن معین بقیہ اور اہل بن عباس سے پس کہا کہ یہ کلام صحیح ہے کہین یعنی دونوں اچھے ہیں اور کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ بقیہ
 نزدیک اچھا ہے صحیح بن عباس سے اور سعید بن سعید کہا ابن العمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ذکر کیا اسکو خطیب نے اور کہا کہ نام اسکا پاپ کا
 عبد الجبار ہے اور وہ فقہ تھے تو اب جہالت جاتی رہی اور حدیث باوجود اس کے حسن ہے کہ نہ ہو کہ تو معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث
 جو اوپر عنے ذکر کی اس سے زیادہ اور بہت صحیح ہے واللہ اعلم **ف** اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک پانی نجس ہو جاتا ہے
ف اور قول اول چند ہمام صاحب ہر صحیح ہے جو پانی درخت یا سیو سے نچڑا جاوے جیسے پانی ریوح کا درخت
 نچڑا جاتا ہے اور پانی نیسا و انار کا کہ سیو سے نچڑا جاتا ہے وضو اس سے جائز نہیں اور اگر خود درخت سے ٹپکے جائز ہے **ف**
 کیونکہ اس پر پانی مطلق نہیں بلکہ لاجا تا ہو مثلاً جو کوئی سرکہ پیے تو یہ نہیں کہہ جاوے گا کہ فلا نے پانی بیا اور قرآن شریف میں حکم ہے
 کہ جب پانی بناو تو تم تم کو **ف** اور وضو اس پانی سے ہے کہ کوئی چیز غالب آجائے اس طرح کہ پانی کو اسکی طبیعت سے نکال دیوے
 یا کھانے کے سبب سے غالب ہو جاوے جیسے کہ پانی باقلہ کا **ف** ہا میں ہے کہ باقلہ کے پانی سے مراد وہ ہے جو پانی کا غالب ہو گیا
 اور کوئی چیز کھانے کے سبب سے **ف** یا شور با جائز نہیں اور اگر پتہ درخت کے پانی میں پڑے اور اسکا رنگ یا کوئی وصف ہو گیا
 وضو اس سے جائز نہیں کیونکہ وہ مانند پانی باقلہ کے ہے **ف** ہا میں ہے کہ جو پانی بغیر کھانے کے بل گیا ہو تو اس سے وضو جائز

[illegible]

اور بھی روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا جب پہنچ جائے پانی چالیں گے پھر نہ حوال
کے گناہ جاست کا اور کہا ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ یہ حدیث صحیح نہیں خلیہ کیا امین قاسم بن عبد اللہ عمری اور سیوطی اور سکالہ زکریا
اور کہا کہ روایت کیا اسکودار قطنی نے جابر رضی اللہ عنہ اور روایت کیا اسکودار قطنی نے ساتھ
صحیح کے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے قال إذا بلغ الماء أربعين فمكة كذا يحسن یعنی جب پہنچے پانی چالیں گے
اور بعض روایتوں میں ہر اربعین عمر با اور بعضوں میں اربعین دلو اسواس حدیث کے قتلون میں منظر اطرب ہوا اور بعض
حیثون میں آیا کہ لا یحسہ شیء اور بعضوں میں کہ یحس الخبث اور بھی سندیں اسکی اختلاف سے اختلاف ہوئی اساتہ
کبھی تو کہتے ہیں عن الولید بن کثیر عن فضیل بن عباد بن جعفر اور کبھی کہتے ہیں عن محمد بن جعفر بن
الزبیر اور جواب اسکا یہ ہے کہ جائز ہے کہ ابی اسامہ نے دونوں سے سنا ہوا اور بھی اس حدیث میں ابی اسامہ نے کہا
عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر اور وہ ہر عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر اور اسکا یہ جواب ہے کہ وہ دونوں بیٹے
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے ہیں اون دونوں نے روایت کیا ہوگا اور بھی ان حدیثوں میں ایک روایت
میں ہر عن ابن عمر رضی اللہ عنہ وسلم اور ایک میں ہر عن ابن عمر رضی اللہ عنہ عن الشیخ صلی اللہ
علیہ وسلم اور جواب اسکا یہ ہے کہ جابر کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے پاس بھی سنا ہوا اور آپ بھی سنا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لیکن خطا بنطی اس حدیث میں بیشک بہت ہے کسی میں ہر قلتین اور ثلث کسی میں ہر اربعین قلة کسی میں ہر اربعین قلة
کسی میں ہر اربعین دلو کہا امام طحاوی ورنہ لا روی قلتین اور ثلث علی الشک فی ترک کیا ہے حدیث قلتین کو
اسواسطے کہ روایت کی گئی ہو قلة اور میں اگر کوئی کہے کہ چالیں قتلون کی روایت ضعیف ہو تو اعتبار اوسمی و قلتین کا ہو جو اکثر روایا
میں ہے جواب اسکا یہ ہے کہ دار قطنی نے نو مسندوں میں اربعین قلة ذکر کیا ہے اور میں حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ضعیف ہے اور
ابن عمر رضی اللہ عنہ کی صحیح جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اور خطا بنطی تو اوس میں پایا گیا اور خطا بنطی جو بعض لوگوں نے بیان کیا ہے
اور کہا ہے کہ ایک روایت میں ہر اربعین قلة یعنی نہا وٹھا گیا گناہ جاست کو
یعنی نجس ہوگا تو یہ کچھ نہیں کیونکہ اکثر روایات کے یہ معنی کہ مخالف ہو اور یہ حدیث کہ گناہ جاست کا موقوف کرنا قلتین ہے ہوا اسکی کچھ نہیں
والد علم تو ایک خطا بنطی حدیث ضعیف ہوئی دوسرے ضعف اساد بھی امین بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ صاحب ہادی نے ضعیف
ضعفہ ابو داؤد اور بعض نسخہ ہائے میں فی مستند بھی ہوا وروہ خطا ہے کیونکہ سنن میں ابوداؤد کہیں اسکا ذکر نہیں
کہا شیخ ابن الہمام وقیل لعلہ فی عن سننہ یعنی کہا گیا کہ یہ غیر سنن میں ابوداؤد کے ہے والد علم اور کہا شیخ ابن الہمام
فتح القدیر میں وصحہ ضعیفہ کا وظہ بن عبد البر والفاضل الاستحیال بس لعلہ استحقق و ابو جعفر
بن العریانی لعلہ کیوں یعنی جنہوں نے ضعیف کیا اس حدیث کو اوس میں سے ہیں حافظ بن عبد البر و قاضی اسماعیل بن ابی
اور ابوبکر بن العربی مالکی لوگوں نے یعنی ان لوگوں نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے اور بائع میں ہر عن ابن المدینی لعلہ کیوں
القلتین یعنی روایت ہے ابن المدینی سے کہ انہوں نے ثابت نہیں ہوئی حدیث قلتین کی اور کہا صاحب قاسوس نے سفر السادات میں
باب إذا بلغ الماء قلتین کو یحس الخبث قال جماعة کو یصیر فیہ حدیث یعنی باب قلتین میں کہا ہے

فامر بن المدینی

[illegible]

کیا ورنہ کہتے ہو تم اوس سے اور اوس میں ایک کمال مردہ اونٹ کی ہر سو حدیث بیان کی تھیں اپنے باپ سے اونٹوں نے حضرت صلی
 علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ جب بوجھ جاؤ بانی برابر دو قلعے کے تین کے نجس نہ کر گناہ کو سکوچے اور روایت کیا ابو بکر بن شاپور نے
 کہا سَلَّمَ نَبِيُّ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمَصْبُوعُ حَلَّ شَأْنِ ابْنِ جَرَّاحٍ أَخْبَرَنِي لَوْ طَعَنَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ هَجْرٍ قَالَ إِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلْتَيْنِ فَصَاعِدًا لَمْ يَجْزِ شَيْءٌ يَعْنِي فَرَمَا ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْبُ بَوَابِ قُلْتَيْنِ بِلَا يَزِيدُهُ نَحْبُ كَرِجَا
 اَوْ سَكُوچے اور روایت کیا اوسکو ابو بکر بن عیاش نے ابان سے انھوں نے ابو یحییٰ سے اونھوں نے ابن عباس سے ایسا ہی قول اور نکالوا ایک
 وجہ ترک کی اس حدیث کی یہ بھی ہے کہ قلعے کے بہت سے لغت میں معنی ہیں اور معلوم نہیں کہ اس جگہ پر کون سے معنی مراد ہیں قلعے کے
 معنی لغت میں شک کے ہیں اور مشک کے اور جوٹی پہاڑ کے اور ہر چیز بلند کے اور تہرا س مقام میں امام شافعی کے نزدیک دو
 یعنی مشکے ہجر کے ہیں کہ نام ایک شہر کا ہے کہ وہاں کے مشکے بڑے بڑے ہوتے ہیں اور اسکی تصریح حدیث میں آئی ہے جیسا کہ
 شافعی نے اخبرنا مسلم بن خالد الزنجی عن ابن جریر بن اسناد لا یخضر رنی ذلک کأنه علیہ الصلوٰۃ
 والسلام قال إذا كان الماء قُلْتَيْنِ لم یحل خبثا وقال في الحديث یقال لہجر قال ابن جریر رأیت
 قلالا هجرًا فالتفت لیسع فربما یؤتی ویشیئ یعنی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بویانی دو قلعے اونٹھانکا نجاست کو
 اور کہا ہج حدیث کے کہ قلعے ہجر کے کہا ابن جریر نے دیکھا سینے قلون ہجر کو پس قلعہ سانا تھا دو شکون کو یا کچھ زیادہ امام شافعی رحمۃ اللہ
 نے فرمایا کہ ہجہ کچھ زیادہ کہنے کے موافق اڑھائی مشک کر لی واسطے احتیاط کے اور بعضوں نے دو مشک اور تہائی رکھا ہوا امام شافعی
 کے مذہب میں موافق دو قلون پہنچ مشکیں جو عین اور مشک بحساب شرع کے کچاس سیر بانی ہو تو قلعین دو سو کچاس سیر بانی ہوا اور بعضوں
 کہا ہے کہ مقدار ایک مشک کا سو طل عراقی مہین اور طل عراقی برابر ایک سو اٹھائیس درہم کے ہوتا ہے واما علم جانا چاہیے کہ اس روایت کو
 اخراج کیا ابن عدی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ بویانی قلعین قلون ہجر سے نہیں نجس کر گناہ کو
 کچھ اور ضعیف کیا اسکو ابن عدی نے اور کہا کہ یہ قول من قلالا ہجر محفوظ نہیں ہے کہ کیا جانا اگر اسی حدیث میں اور خیر بن سفلہ
 کثرت اوسکی ابو بکر بن شکر الحدیث پر علاوہ اسکے روایت کیا اسکو واقطنی نے ایک حدیث کہ ابوسمین ابن جرجہ ہیں اور قلال ہجر کا کچھ
 اوس نے کہ نہیں اور یوحنا امام شافعی نے روایت کی بول تو خالی ہنا سے ہو دوسرے کہ مسلم بن خالد زنجی شیخ امام شافعی کا قال
 ابوبکر حاتم لیس یذک القویٰ منک الحدیث لا یکتب حدیثہ ولا یحجج بہ وقال البخاری منک الحدیث
 وقال علی بن المدینی لیس ہو شیعی وقال احمد بن محمد بن ابی لید کان فقیہا عابد ایصوم الدھر
 قویٰ بسکة سنة ثمانین وصائة وکان کثیر الغلط فی حدیثہ الی آخر ما قال یعنی کہا ابو حاتم نے
 کہ وہ قوی نہیں حدیث اوسکی خلاف روایت ثقات کے ہی نہیں لکھی جائیگی حدیث اوسکی نہیں حجت پر کسی جائیگی اوس سے اور کہا بخاری
 کہ حدیث اوسکی خلاف روایت ثقات کے ہی اور کہا علی بن المدینی نے کہ وہ کچھ نہیں اور کہا احمد بن محمد بن ابی لید نے کہ وہ فقیہ عابد تھا
 روزہ رکھتا تھا ہیشہ وفات کی پہنچ کے کہ سن اتنی اور سو میں اور بہت غلطی کرتا تھا حدیث میں اگر کوئی کہے کہ ثقہ کہا کو بھی نہیں
 نے اور کہا ابن ابی حاتم نے مسلم بن النجاشی اماما فی الفقہ یعنی مسلم زنجی امام بنی فقیہین اور کہا ابن عدی نے کہ وہ حسن الحدیث
 وغیر ذلک توجہ آبا و سکا یہ کہ ضعیف ہیں اوسکو لو کہ اند علی بن المدینی اور بخاری اور ابو حاتم اور اشبال لکھ تو ضعیف اوسکا

مسند ابی یوسف
 مسند ابی حاتم

مجلس فقہائے
ہندوستان
دسویں اجلاس
مجلس اورام کی
کونسل کا اجلاس ۱۲
مئی ۱۹۵۷ء

مکہ شریف اور مدینہ منورہ میں وارد ہوتے ہیں اور پورے ملک اور گدھے اور بچے گئے وضو سے اور ہونے میں سے
 سرفرازا آپس کے واسطے ان کے ہر چہ اور ٹھکانوں نے اپنے بیٹوں میں اور واسطے ہر چہ جو باقی رہ گیا پانی اور روایت کیا ابن ابی
 مبارک سے بھی ایسا ہی اور اس میں بھی ہے **إِنَّ الْمَاءَ لَا يَتَغَيَّرُ شَيْئًا** اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے نہ صنف میں بائعین
 کہا ابن ابی شیبہ نے **حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عِمْرَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
يَغْدِرُ فَعَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْكَلَابَ تَلْعَقُ فِيهِ وَالسَّبَاعُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلشَّيْءِ مَا أَحَدٌ
فِي بَطْنِهِ وَالْكَلْبُ مَا أَخَذَ فِي بَطْنِهِ فَاشْرَبُوا وَتَوَضَّعُوا قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا بَأْسَ بِهِ إِذَا كَانَتْ
عَشْرًا فِي عَشْرٍ مَا لَوْ يَتَغَيَّرُ طَعْمُهُ وَرِيحُهُ وَلَوْ أَنَّهُ يَمِينُ كَذْرُفَتِ أَيْكَرُ هِيَ پر حکم کیا صحابہ رضی اللہ عنہم نے
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق کہ کتے منہ نہ ڈالتے ہیں اس میں اور درندہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے درندوں کو
 جولیا انھوں نے اپنے بیٹوں میں اور واسطے کتوں کے ہر جولیا انھوں نے اپنے بیٹوں میں سوچو اور وضو کر و کہا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
 نہیں جرح سے ساتھ اس کے جب کہ ہو وہ درہ جب تک کہ بے لافزہ اس کا اور بواور رنگ تو ان حدیثوں سے امام مالک بھی تسکین
 کر سکتے ہیں کیونکہ احتمال ہے کہ یہ سب گڑھے وہ درہ ہوں اور پانی کا جب ایک ٹکڑہ یا بوبل جاو تو پھر اس کے کینے نزدیک
 وضو جائز نہیں کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ اور دارقطنی نے ابی امامہ سالمی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی
 نہیں جس کراہی اس کو کچھ کر جب کہ غالب ہو جاو اس کی پور پور پرانگ پر کو فی حیز اور دارقطنی کا لفظ یہ ہے **لَا مَا غَيَّرَ رِيحَهُ وَطَعْمَهُ**
 اور اسناد میں اس حدیث کی رشیدین بیضا سعد کا ضعیف ہے ضعیف کیا اس کو ترمذی وغیرہ رحمہم اللہ علیہم نے اور کہ شیخ ابن تیمیہ
 روایت کیا اس کو بیہقی نے اور دو طریقوں کے ان میں رشیدین بن سعد نہیں ایک طریقہ ابی امامہ انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **إِنَّ الْمَاءَ طَاهِرٌ إِلَّا أَنْ يَتَغَيَّرَ رِيحُهُ أَوْ طَعْمُهُ أَوْ لَوْ أَنَّهُ يَنْجَاسُ فِي تَحْدِثٍ**
 یعنی پانی پاک ہے مگر یہ کہ بدل جاو فرہ اس کا یا بوارنگ ساتھ نجاست کہ حادث ہو و اس بابی میں اور دو سطر طریقے ہیں **الْمَاءُ**
لَا يَنْجَسُ إِلَّا مَا غَيَّرَ طَعْمَهُ أَوْ رِيحَهُ یعنی پانی نہیں نجس تاہی مگر یہ کہ بدل جاو فرہ یا بواو اس کی کہا بیہقی نے **وَالْحَدِيثُ**
غَيْرُ قَوِيٍّ فِيهِ حَدِيثُ قَوِيٍّ نَحْنُ حاصل کلام یہ ہے کہ اس تشاکل حدیث قوی نہیں آئی ہے والد اعلم اور حدیث **الْمَاءُ طَهُورٌ**
 کو روایت کیا بیہقی نے **أَخْبَرَنَا أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْحَنْبَلِيُّ أَنَّ أَبَا تَحَارِثَ طَاهِرُ**
بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّاهِرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَكِيمٍ نَا أَبَا الْمُؤَدِّ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْقُرَظِيِّ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْكَلَابُ وَالشَّيْءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ شیخ
 اور رضی اس حدیث کے اوپر گزرے اور ایک جواب بعض لوگوں نے یہ دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس کو
 لائے نہیں اور لاچار ذکر کیا قول نہیں ہی کا قال الطاہری کا بآس بہ ما لَوْ يَتَغَيَّرُ طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ أَوْ لَوْ أَنَّهُ يَنْجَاسُ فِي تَحْدِثٍ

درمیان کتا و سگ
 با حضرت طہ
 صلی اللہ علیہ وسلم
 با حضرت طہ

درمیان کتا و سگ

فصل بائعین کے بیان میں
 لیس و ستائس میں لکھا
 الحدیث ۱۱۱ حضرت
 علیہ السلام نے فرمایا
 قبل از ذکر کتا و سگ

کہ جس طرح اس کے جب کہ نہ چلا اوسکا خدایا باریک گاہ دیکھو یہاں نہایت پرکھو کہ کیا باریک کر یہ بہت صبیح ہو جاتا ہے
 ہر لمحہ میرے لائین لائین میں ملو اس کے اہمال پر کہ مقصود ہماری رحمت اللہ علیہ کہ اگر کریں یہ کبھی مع الاستسار
 اور مددیشہ استسار نہایت ہر اور یکا ضرور ہے کہ جو یہ ہماری رحمت اللہ علیہ نہ ملے ہوں تو وہ ضعیف ہو و اللہ اعلم اور
 حاصل ان سب تحقیقات کا یہ کہ نہایت حسین کہ اس باب میں بہت اعلیٰ ہوا یا سی پر عمل حتی المقدور کرنا چاہیے تو ان مقام کہ
 مال سے دیکھ اور مدی نگار کا نظارہ حقیقت حال کی واللہ اعلم ص گزرتا کہ درود ہو اور نہ کمال جاتی ہو زمین جلو
 لینے سے تو حکم اوسکا حکم باری باری کا تو اگر اتنا پانی ہے کہ چلو لینے میں زمین کھل جاتی ہے اور زمین بھی اگر نجاست پر گیا تو
 جائز ہو گا اگر اس جگہ پر چہاں نجاست ظاہر ہو تو اگر نجاست وہ درود پانی میں کھلائی دیتی ہے نہ وضو کرے مقام بہت
 میں بلکہ دوسری جانب سے اور اگر کھلائی نہیں دیتی وضو کرے سب جانہوت اور چہاں پانی سے مل کر تہو وہاں بھی وضو کرے
 تو اگر عرض درود ہو ف اس جگہ پر بھی اسے رحمت اللہ علیہ حاضر کیا ہے اور جواب و اسکا شرح وقایہ عربی میں
 مذکور ہے لیکن ص بات ہے کہ درود کی تقدیر غریب و واسطے عوام کے کڑی ہے اور نہ متبر ہے کہ وضو کرے والے کی رائے ہو جو
 اوپر عمل کرے تو اگر اوسکا گمان ہے کہ نجاست دوسری طرف نہیں پونچی ہو تو اس سے وضو جائز ہے ورنہ نہیں اور یہی صحیح
 جیسا کہ سچ فایہ وغیرہ ہے اور یہی ظاہر روایت ہے امام محمد رحمہ اللہ علیہ سے اسی کی طرف رجوع کیا امام محمد رحمہ اللہ علیہ نے
 اور تحقیق کیا سچ شجر کے کہ یہی مذہب ہے اور اسی پر عمل کیا جاوے گا اور وہ کہ اندازہ کرنا کہ محل سے تو کی طرف رجوع کرنا
 اور جو جواب اللہ شہرت دیا ہے رو کیا گیا ہے یہ شیون و مختار کا ہے اور وہ درود اوسکو کہتے ہیں کہ ہر جانب سے جس
 اور سب ماکر سو گز ہو جائے جیسا کہ اس نقشہ میں ہے اور اگر مستحب کرنا کہ پاس کا ہو اور وہ اس طرح کا ہوتا ہے اور پونش

اس باب میں
 جو ایک گز
 ستر فہمیں
 نہ ہونی

۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱

نقشہ
 حوض
 د د د د د

لوگوں نے ہشت دہشت کا اعتبار کیا ہے اور بعضوں
 نے پانزہ دہانزدہ کا لیکن صحیح اول بر ص
 فصل پانی مستعمل کے بیان میں ہے
 اور اس میں ملے اختلافات ہیں چنانکہ اختلاف اس میں
 یہ ہے کہ پانی کو مستعمل کون چیز کر دیتی ہے شہین کے
 نزدیک پانی مستعمل ہو جائے یا نہ شے کے دفع کرنے
 اور یا نہت عبادت ہو اگر وضو کیا ہے وضو بغیر نیت کے پانی مستعمل ہو جائیگا اور اگر پھر وضو کیا یا نہ ہونے تو بھی پانی مستعمل
 ہو جائیگا اور امام محمد صاحب کے نزدیک فقہ نیت عبادت سے اور امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک دفع حدیث سے دفع
 حدیث و ہوا ہو وضو نہ کرنا کہ اگر کسی نے وضو کرنا نیت و مرض ہو تو دفع حدیث بھی بغیر نیت کے ہو گا دوسرا اختلاف یہ ہے کہ
 کس وقت میں مستعمل ہو جائے یا نہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جب اگر عضو سے مستعمل ہو گیا اور جامع صغیر میں ہے کہ جب اگر ایک
 مقام پر جم گیا جب مستعمل ہو اتیسرا اختلاف اس میں ہے کہ اوسکا حکم کیا ہے امام غزالی رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک نہیں ملتا ہے یعنی اگر ایک ایک
 دم کے گزرتے یا نہ میں مجرب کیا گیا ناز و دلی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ضعیف ہے اور امام محمد رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک مان کر

مگر بالکل نہیں کہ تانجس کو **ف** اسی کو درخت میں اختیار کیا ہو اور اسی کو اختیار کیا ہو مشائخ عراق نے اور محدثین نے کہ شیعہ ہو
امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی تو اب نہو اسے جائز نہو گا کیونکہ یہ پاک نہیں کرنا اگرچہ خود پاک ہی اور صاحب ہا یہ اسکے جنس
ہونے پر دلیل ملے ہیں اس حدیث سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نبی شاپ کرے ایک تم میں کا اوس پانی میں جرج جاری
اور غسل کرے اوس میں جنابت اور حدیث کا بیان گذر اور اس سے حجت پڑنا ضعیف ہے کیونکہ اس میں یہ بات مخلقی ہے کہ غسل جنابت
تختہ پانی میں نہ نہیں کرنا کہ بہت تحریر کر دیا پانی غسل کے بعد جو جائز ہے کہچہ دلالت میں اللہ علم ص اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نزد رسول
قدیم ہیں پاک ہو اور پاک کرنا بھی ہو اور تم کہتے ہیں کہ پاک ہو اور پاک کرے بھی جائز نہو گا مگر میں وضو اس سے پھر دیکھو اس سے اور اس کا کوئی ثبوت نہیں

فصل دباغت کے بیان میں

ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہوتی ہے مگر سور اور آدمی کی **ف** دباغت کے معنی آگے بیان ہو چکے تو کہنے کی کجی کمال
پاک ہو جاوے گی کیونکہ وہ جس سے اس ان دونوں میں داخل ہو اور صاحب ہا یہ اسکے دلیل بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جو کھال دباغت کی جاوے پاک ہو جاوے گی اور اس میں کثرت داخل ہو اور سور اس سے پاک نہیں ہو تا کہ وہ جنس میں ہو تو اس کے
کیونکہ اوس سے شکار کیا جاوے اور گھسانا لائی جاتی ہو اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور صحیح کیا اسکو بخاری میں عباس
رضی اللہ عنہ اور روایت کیا سلم وغیرہ اس حدیث کو اس لفظ سے اذ ادبغ الاکھاب فقد غسلت اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
نزدیک کہنے کی کمال دباغت پاک نہیں ہے تو اور اس جگہ پر شیعہ عترت کہتے ہیں جنہوں نے کہہ دئے کی کمال کو کہتے ہیں دباغت پاک ہو جاتی ہو اور
جو بارہا دیکھا تھا شامی عشرہ کہ یہ صمد و صوم میں مذکور ہے علاوہ اسکے میں کہ یہ شخص الفقیہ میں جو ان کے مذہب کی کتاب ہے
ایک روایت لایا ہے کہ اگر کھال سور سے ایک ذل بناوین اور اوس ذل سے پانی بچھیں وضو اس پانی سے جائز ہے تو اب پکھنا چاہیے کہ سور
کی کھال یا دہ جنس ہے یا کہتے کی اور آدمی کی کھال یا کانیہ جنس ہے بسبب حرمت اوسکی کے ایسا ہی ہے کہ میں کہتا ہوں ابن العلام رحمۃ اللہ
کی غنائہ میں ہے کہ جب دباغت کیا جائے کھال آدمی کی پاک ہو جاوے گی لیکن نفع لینا اوس سے جائز نہیں اور حق میرے نزدیک یہی ہے کہ سور اور آدمی
اور مرست کو نہ پاک نہیں کیا ذل و ذلہ انتفاع میں ہے تو انتفاع اوس سے جائز نہو گا اور مردہ جانور کی کھال بھی ہمارے نزدیک پاک ہو جاتی
کیونکہ روایت کیا ابو داؤد ساتھ صحیح کے ابن عباس رضی اللہ عنہ او خوں نیمونہ رضی اللہ عنہما کہ میں نے نہ رضی اللہ عنہما ہدیہ کیا گیا
واسطے ایک لٹری آواز جاری کی ایک بکری صمد سے سو وہ مر گئی تو گذرے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا کیوں نہ دباغت کر لیا
تھے کھال اوسکی کو سو کھانا او خوں نے کہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ مردہ ہو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں جاسم کیا گیا
مگر کھانا اوسکا یعنی مردہ کا کھانا حرام ہے نہ دباغت کرنا اور بھی روایت کیا ابو داؤد ساتھ صحیح کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا یہ کہ فائدہ لیا گیا و ساتھ کھالوں مردہ کے جب دباغت کیا وین اور روایت کیا اس میں ابو داؤد
سلمہ بن المحقق سے بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دباغت کرنا مردہ کا پاک کرنا ہو سکو اور بھی روایت کیا عائشہ رضی اللہ عنہا
اللہ عنہا سے اسی باب میں اور روایت کیا دارقطنی سے عائشہ رضی اللہ عنہا کہ او خوں نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فائدہ لیا
ساتھ کھالوں مردہ کے جب دباغت کیا وین میں ہو یا روایت یا پاک یا پانی اور اس میں اس حدیث کی معروف بیٹے حسان کے مجموعہ میں
اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے نزدیک کھال مردہ کی دباغت میں پاک ہو وے گی کیونکہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہ

اور کہا کہ حسن ہوا رہا اور نہ انسانی نے عبداللہ بن عکرم سے کہ میں گئی ہر کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیخ
 زمین جینے کے اور میں نے کہا جوں تھا کہ نہ فائدہ اٹھاؤ مروت سے ساتھ کمال اور غصے کے اور اس حدیث کی اسناد میں مضرب اور
 اور یہ واسطے امام احمد رحمہ اللہ علیہ قابل تھے پہلے ساتھ اس حدیث کے بھر ترک کیا اسکو سبب مضرب اسناد اسکی کے اور دوسرے
 یہ کہ بعضوں نے کہا ہے نہیں ہے یہ بھی نہیں کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہو واسطے عبداللہ بن عکرم رضی اللہ عنہ کے اور یہ
 مرسل ہے اگر کوئی کہے کہ روایت کیا اسکو ابو داؤد نے نہ رضی اللہ عنہ انھوں نے حکم بن متعب رضی اللہ عنہ کو دے دئے اور لوگ ساتھ اسکی
 طرف عبداللہ بن عکرم کے کہا کہ تم نے کہہ دو اسل پہلو اور بیجا میں ابو داؤد کے سو کھلے میری طرف اور خبر کیا مجھ کو کہ
 عبداللہ بن عکرم نے خبر دی اسکو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا طرف بھینٹنے کے قبل موت اپنی کے ایک جینے یہ کہ نفع لو
 اس کے ساتھ کمال اور غصے کے تو جواب اسکا یہ کہ جسے حکم بن متعب نے سنا وہ لوگ مجھول ہیں علامہ اس کے عبداللہ بن عکرم
 رضی اللہ عنہ کو بعض لوگوں نے تابعی کہا ہے سب کا اور گندہ اور دوسرا جواب یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا
 اَنْ لَا تَقْعُقُوا مِنْ الْمَيْمَنَةِ يَاحَاطِبُ وَلَا عَصَبٍ اور ایا اب کمال کو قبل باغت کے کہتے ہیں اور بعد باغت کے
 عربی میں اسکو شقن یا قریب بے بستے ہیں جیسا کہ سنن ابو داؤد میں ہے قَالَ النَّفَرُ مِنْ مَسْتَحِيلٍ لَيْسَتْ يَاحَاطِبُ مَا لَكَ لِيْلَ تَقْعُقُ فَاِذَا
 دُخِيَ لَا يَقَالُ لَهُ يَاحَاطِبُ اِنَّكَ لَتَقْعُقُ تَسْتَأْذِنُ فَرَدَّ يَسْنِي كَمَا نَفَرَ شَيْلُ لَ كَ اَبَابِ جَبْتَا كَ كَمَالِ كِ دَاغَتِ لَيْسَ
 کہتے ہیں اور بعد باغت کے اسکو شقن اور قریب کہتے ہیں انتہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بطرفی نے اوسط میں اس حدیث کو اس لفظ
 كُنْتُ دَخَسْتُ لَكَ مَنِيْ جَلُوْدَ الْمَيْمَنَةِ فَلَا تَقْعُقُوا مِنْ الْمَيْمَنَةِ بِحَوْلٍ وَلَا عَصَبٍ یعنی میں نے رخصت دی تھی
 اسکو بیچ کمالوں مروت کے سو نفع اٹھاؤ ساتھ کمال اور غصے کے اور اس میں لفظ اباب کا نہیں تو جواب اسکا یہ کہ سند میں اس
 حدیث کی فضائل میں ضعیف ہے اور ہر ہی کا مذہب یہ کہ باغت کی بھی کچھ حاجت نہیں بلکہ قبل باغت کے بھی فائدہ اٹھاؤ اس سے
 درست ہے اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیح کے ہے کیونکہ حدیثوں میں باغت کی قید واسطے طہارت کی ہے واللہ اعلم بالصواب
 والیہ المرجع والمآب **صل** اور باغت کہتے ہیں نہایت دور کرنے کو کمال سے تو اگر دو ایوں سے ہو مانند قراط و خلیل اسکی
 تو ایسی باغت میں کمال پاک ہو جائیگی اور کچھ بھی اس میں نجاست نہیں آئی اور اگر خاک یا آفتاب سے ہو تو اس صورت میں جب تک
 کمال سے کچھ ہی ہو پاک رہتی ہے اور پھر اگر اسکو پانی پونچے تو اس میں امام اعظم رحمہ اللہ علیہ سے دور دایتیں ہیں ایک دایت میں نجس
 ہو جاتی ہے اور دوسری دایت میں نہیں نجس ہوتی اور امام الی یوسف کے نزدیک اگر ایسی آفتاب سے سوکھی ہے کہ اس کے چھوڑ دینے سے
 سرخ یا دیگر تو پھر نجاست اسکی نہ لوٹے گی اور امام محمد رحمہ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ کمال مروت کی اگر کوئی جاکو اور پھر پانی میں
 نجس ہوگی اور نافہ رشک اگر کوئی اسکو لیے ناز پڑھتا ہو تو صحیح ہے کہ جائز ہے اور وہ پاک ہے تر ہو یا خشک وہ جانور فوج کیا ہوا
 یا نہوف درختا میں اسی کو اختیار کیا ہے اور صحیح ہے **صل** جسکی کمال باغت سے پاک ہوتی ہے اسکی کمال
 اور گوشت فوج سے پاک ہوتا ہے خواہ مسلمان فوج کرے یا اہل کتاب **ف** جیسے ہو اور انصاری تو مشرک کا ذبح کیا ہو
 پاک نہ ہوگا **صل** مگر قصداً اللہ کے نام کو پھر ٹھوسے **ف** اور اگر مجھولے سے چھوڑ دیا تو پاک ہو جائیگا **صل**
 اگر گوشت اسکا کھایا نہ گیا ہو یعنی حرام ہو اسکی کمال باغت سے پاک نہیں ہوتی ذبح سے بھی پاک نہیں ہوتی **ف**

فصل فی طہارت

۵۲

یہ جو کھا ہو کہ گوشت اوس جانور کا جو کھانا نہیں جاتا فحش کرنے سے پاک ہو جاوے گا اس پر فتویٰ نہیں بلکہ فتویٰ اس پر کہ کھانا
 اوسکی پاک ہو جاتی ہو اور گوشت نہیں پاک ہوتا جیسا کہ درختا میں یہ ہذا اصح ما یقتضی بہ ولان قال فی القیض
 فتویٰ علی طہارتہ یعنی صحیح یہ ہے جو فتویٰ دیا جاتا ہو ساتھ اوسکے اور اگرچہ کہا فیض میں کہ فتویٰ اوپر پاک کی اوسکی کے
 اوسخ القدر میں کہ یہی صحیح ہو اور اسی کو اختیار کیا ہو شارحین مانند صاحب عنایہ اور صاحب نایہ کے صلیح چیزیں
 مرد کی پاک ہونے بال اور بڑی اور کمر اور سینگ اور ٹھٹھے اور آدھی کے بال اور ٹہنی بھی پاک ہے کیونکہ روایت کیا
 دارقطنی نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس رحمۃ اللہ علیہم سے کہ حرام کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کے گوشت
 اوسکا لیکن کھال اور صوف سو نہیں ہے حرج ہوتا تھا اوسکے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ عبد الجبار بن سلم کے اور یہ صوف
 کیونکہ ذکر کیا انکو ابن جابر نے ثقات میں سحریث و جرح حسن نے نہیں اور ترکی پھر کالا اوسکو دارقطنی نے ابی بکر بنزل سے انھوں نے
 عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے کہا اونھوں نے سنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے وقل
 لا اجد فیما اوجی الی فحش ما علی طاعیہ قطعہ الا کل شیء من النبیۃ حلال الا ما اکل
 منها فاما الجمل والقرود والشجر والصفوف والسنن والعظم فکلہ حلال الا لہ لا ینسے
 یعنی لیکن کھال اور سینگ اور بال اور صوف اور دانت اور بڑی ہو کل اوسکا حلال ہے اس واسطے کہ وہ ذکر یہ نہیں کہی جاتے اور کہ دارقطنی
 نے کہ کوکر یہ شتر کہ ہے اور بھی روایت کی دارقطنی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں حرج ہوتا تھا
 مسک مرہ کہ اور نہیں حرج ہوتا تھا صوف کے اور بال اور سینگ اوسکے کے جب بھولیا جاوے ساتھ بانی کے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ
 ابی یوسف بن ابی اسفر کے اور روایت کیا بقیہ نے عمر بن خالد سے انھوں نے قتادہ سے انھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ حضرت صلی
 علیہ وسلم لنگھی کرتے تھے ساتھ علاج کے روایت کیا اسکو بھٹی نے اور حق یہ ہے کہ علاج سے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لنگھی کرتے تھے
 اور روایت ہے ثوبان رضی اللہ عنہ کہ خرید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ایک بار عصبے اور دو گن
 حاج کے اور اسکی ہناو میں حمید اور سلیمان و توفیق اوی مہول بن اوی ذکر کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقاً کہ انہی نے بیچ دی
 مرد کے مانند تھی وغیرہ کہ کہ پایا میں بہت لوگوں کو علی سلف کہ لنگھی کرتے تھے اوس اوٹیل ڈالتے تھے او میں اور کچھ حرج نہیں
 دیکھتے تھے او میں اور ہلاف زہری کے وہ صحابہ میں یا بڑے بڑے تابعین اور کما حدیث کہ نہیں حرج ہوتا تھا ریشون مرد کے کے
 اور کہ ابن سیرین اور براہیم نہیں حرج ہوتا تھا تجارت علاج کے اور روایت بقیہ کی اپنے شیوخ جہولین سے ضعیف ہے اور امام شافعی صلی
 نزدیک بیخیز میں ہیں اور دلیل لائے ہیں ساتھ حدیث ابن عمر کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دفن کرونا خون اور خون اور
 بالوں کو اس واسطے کہ وہ مردہ ہیں اور جواب اسکا یہ ہے کہ اسناد میں اسکی عبد اللہ بن عمر بن زبیر کہ ابو جاحم نے کہ حدیث میں اسکی
 منکرہ کذب میں اور نہیں محل اوسکا صدق نزدیک ہمارے اور کہ ایسا ہی علی بن اسیم نے اور ایک حدیث یہ ہے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں نفع لیا جائے گا مردے سے ساتھ کسی چیز کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے والد اعلم
 اور جس شخص نے اپنے ٹوٹے دانت کو پھر موندہ میں لکھ لیا اور نماز پڑھی نماز اوسکی جائز ہے اگرچہ درم سے بڑھ جاوے اور امام محمد
 کے نزدیک اگر درم سے زیادہ ہو گا نماز نہیں درست ہوگا ہاگت ہمارے نزدیک اس واسطے نماز جائز ہوگا کہ دانت ٹہنی ہو اور بڑھ نہاں ہو کہ پاک

نہیں حرج ہوتا تھا

نہیں حرج ہوتا تھا

نہیں حرج ہوتا تھا

نہیں حرج ہوتا تھا

نہیں حرج ہوتا تھا

یابی کا لاجائیکہ وہ ہی جو اوپر گزرا اور بکری کا پیشاب نجس ہے امام ابی یوسف اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ بچہ تم پیشاب سے اور یہ طلق ہی شامل ہے جہاں فور کے پیشاب کو اور اس حدیث کو روایت کیا حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور امام کہ اوپر شرط بخاری اور سلم کے ہی اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے انس رضی اللہ عنہ اور بھی روایت کیا اسکو برائے عبادہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پیشاب اور جانوروں کا جھکا گوشت کھایا جاتا ہے پاک ہے اور دلیل اوکی ہے جو روایت کیا بخاری اور سلم نے کہ اتنی ایک قوم عمر بنی بن عیینہ میں حضرت باس تو ان کے جملہ نہ ہو گیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ باہر نکلیں اور مسجد کے اوٹھوں کا دودھ اور موت پیوین آخر حدیث تک اور جواب اسکا یہ ہے کہ یہ حکم اول اسلام میں تھا اور یہ حدیث مسوخی ہے ساتھ اس حدیث کے کہ جسکو حاکم نے روایت کیا ہی والد اعلم بالصواب اور دو اس میں موت اور جانوروں کا جو حلال ہیں امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیماری میں جانبر نہیں اور دلیل اوکی ہے حدیث ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں کھی گئی شفا تمخاری اور سچیز میں جو حرام کی گئی تمہا ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک درست ہے مینا اسکا بے عذر کے بھی کیونکہ وہ اون کے نزدیک پاک ہے اور احتیاط اسمیں ہے کہ اسکو حتی الامکان پیسے اور امام ابی یوسف کے نزدیک حلال ہے واسطے دو کے اگر اور واپاک موجود نہ ہو اور یہی قول اصواب ہے اور تاویل اس حدیث کی جس سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ دلیل لاتے ہیں یہ ہے کہ حضرت نے شفا اوکی پیشاب سے اون کو کچھ وحی سے پہچانی ہو گی والد اعلم بالصواب

ص اور اگر ممکن ہو تو دو آدمی جسکو بانی میں پہچان ہو معین کر دین اور جتنا بانی بتاویں کھینچ ڈالاجاؤ اور امام محمد کے نزدیک دو سو ڈول اتارین کھینچیں **ف** اور زاد میں ہے کہ اگر ایک آدمی صاحب بصارت ہو تو بھی کافی ہو جاوے گا اور روایت سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ سو نہا جاوے گا کہ متوضی پر اور ایک روایت میں اس سے سو ڈول کھینچنا چاہیے اور روایت سے امام ابی یوسف سے کہ ایک کرھا بقدر کوئین کھو دینے اور میں بانی بھرن جب وہ بھر جاوے تو پھر نہ کھینچیں ایسا ہی ہے زاید میں اور امام محمد کے نزدیک تین سو ڈول نکالے جاویں اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ سچ نصاب کے ہے **ص** اور اگر کوئی تر کے مثل یا مرغی کے مرھا کو چالیس ڈول ساتھ تک کھینچیں **ف** کیونکہ روایت ہے ابی سعید رضی اللہ عنہ کہ کہا انھوں نے بیچ مرغی کے کہ جب مرھا کوئین میں کھینچے بتاؤ اس سے چالیس ڈول ایسا ہی ہے ہد میں اور یہ حدیث مجاہد نہیں بلکہ کہ کہنے اسکو روایت کیا ہے لیکن روایت کیا طحاوی نے شرح آثار میں حاد بن سلیمان سے کہ کہا انھوں نے بیچ مرغی کے کہ پڑے کوئین میں اور مرھا کوئین اس سے چالیس ڈول یا پچاس بھر وضو کیا جاوے اس سے اور بتی بھی مانند مرغی کے ہے اور خزانۃ الفقہ میں ہے کہ پچاس ڈول نکالے جاویں جیسا کہ روایت کی ہے حاد بن سلیمان اور یہی ہے کیا شعبی سے کہ کہا انھوں نے بیچ پرند اور بتی کے اور مانند ان کے کہ نکالے جاویں چالیس ڈول اور ہناد اسکا صحیح ہے کہ اسکو امام میں اور روایت کیا انھی سے کہ نکالے باؤنگے ستر ڈول اور روایت کیا عبداللہ بن مسعود انھوں نے شعبی سے کہ عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ کے کہ مینے پوچھا شعبی رحمۃ اللہ علیہ سے کہ مرغی کوئین میں گر کر مرھا کوئین کے ساتھ چالیس ڈول اور روایت کیا ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کوئین میں اگر ستر جاوے ٹیڑی یا بتی اور مرھا کوئین کے ساتھ چالیس ڈول والد اعلم **ص** اور اگر مانند چڑیا یا چوہے کے مرھی میں ڈول سے تیس ڈول تک کھینچے جاویں گے **ف** کیونکہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھوں نے بیچ چوہے کے کہ مرھا کوئین میں نکالے جاوے اسی وقت نکالے جاویں گے کوئین میں تیس ڈول ایسا ہی ہے سلم میں اور یہ حدیث میں نہیں بانی اور روایت کیا طحاوی نے شرح آثار میں

مسلک کے
ادب و آداب
بانی و پیغمبر
مسلک کے

اور جو
مسلک کے

مسلک کے

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ کوئین کہ مرچاؤ اوسمین چو یا کہین یا بیا و گیا پانی اوسکا اور بھی روایت کیا اور اس وقت
 القاسمۃ اول الذاتۃ فی النبی فاقوا حاشی بیکلیات الماء یعنی جب پڑھا جو یا یا جانور چار یا بیو کہیں پانی
 اوسکا یہاں تک کہ منسوب کرے تکبیر پانی اور روایت کیا ابراہیم نخعی سے کہ اگر جو یا کرے تکبیر پانی اوسمین بتقدیر جائیں گے
 اور بھی اور حداد اور بلہیم سب تابعین میں ہیں **صل** اور دول اوسط کے ہیں **ف** یعنی سچ دیکھ کے کہ
 نہ چھوٹے اور سچ دیکھ کے کا دول اسے کہتے ہیں جو محل اور ہر شرمین اور روایت کیا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ دول
 ایسا ہے جہاں ایک ساع پانی آتا اور یعنی پونے دو سیر یا دو سیر حساب میں ہندوستان کے اور اگر بڑا دول ہو تو حساب کے برابر کر دین اور اگر
 ڈال چاہا ہو تو کوئین سے کہنے تک اگر آتا پانی بجا آئے تو درست ہو گا اور اگر آٹھ سے کم گرنا ہی تو نماز ہو گا جیسا کہ سچ زبیدی کے ہر
 لکن اتنی جائز ہے **صل** اگر کوئین سے نجاست نکلی یا حیوان مر یا ہوا نکلا اور پھولا یا پھٹا نہیں ہو اور معلوم نہیں کہ کس وقت
 گرا یا امام صاحب کے نزدیک اوسکی نجاست کا حکم ایک دن ایک است کے گنا اور اگر پھولا یا پھٹا ہو تو نجاست کا حکم تین دن تین است کے
 کیا جاوے گا **ف** تو اول صورت میں ایک دن ایک است کی نمازین پھر قنہا جاوے گی اور دوسری صورت میں تین دن اور تین است
 حکم کی جاوے گی اگر وہ شخص اوس پانی سے تنہ روزوں سے وضو کرتا ہو گا اور کسی نماز بھی ہوگی **صل** اور امام محمد اور ابو یوسف
 کے نزدیک جس وقت تک کہ وہ بیا نور یاہ و نجاست معلوم ہو کہ اوسنی وقت تک حکم یک است کے گنا ہے جو آدھی اور کوڑے اور جس جاوے گا
 کوشت ملل ہو کہ پلو جو ٹمکتے اور سو اور مردوں کا نجس ہر **ف** لیکن جو ٹمکتے کا تو اسے اسطے کہ فرمایا حضرت علی
 علیہ وسلم نے سچ کہنے کے کہ اگر موندہ ڈالے بہترین میں جو یا بجاوے تین شے یا پانچ شے یا سات بار روایت کیا اسکودا قطنی نے ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے کہ اگر کما کہ مستقر ہو یا ساتھ اس میں سے عبد الوہاب وغیرہ نے ہمیں مل سنا اور وہ متروک ہو یا ابو عبد الوہاب کے روایت
 کرتے ہیں ہمیں ملے سات بار دھو کوئین کتابوں کے صحیحین وغیرہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے سات بار دھونا روایت کیا گیا ہے
 اور تین بار کا لفظ منکر ہو اور خلاف روایت تھا کہ ہے اور روایت کیا دا قطنی نے ساتھ مجتہد کے عطاء قبل ابی ہریرہ
 رضی اللہ عنہ کا کہ جب تک اسوندہ ڈالتا تھا بہترین میں پانی بہلا دیتے تھے اوسکا پھر دھوے تھے اوسکو تین بار اور روایت کیا ابن جریج
 کامل میں ابن حنیث کو اور اسناد میں اوسکی حدیث میں علی کہ ایسی ہو کہ ابی ہریرہ نے کہ نہیں پاتا جو ان میں اسطے کہ اگر ایسی کوئی
 حدیث منکر ہو اس کے اور نہیں دیکھتا ہوں میں کہ جس ساتھ اوسکے حدیث میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کہتے کہ موندہ
 ڈالنے سے سات بار دھونا یا دیکھو کہ روایت ہے صحیحین اور جامع ترمذی وغیرہ میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی
 علیہ وسلم نے جب موندہ ڈالے کہ بہترین تھا ہے میرے تو دھو اوسکو سات بار اور اعتیاد اس میں ہے کہ سات بار دھو اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
 نے کہا کہ ہر گز مختلف ہو میں ہر تین شے جو کیا ہے نہ لڑا اور نجاست کے تو دیکھا کہ تین بار دھونا اوسے واجب ہے تو حکم کیا اس میں بھی
 ایسا ہی واللہ اعلم بالصواب اور جو ٹمکتے کا اسطے جس پر کہ وہ بھل میں ہے اور جو ٹمکتے کا اسوا اس کے کہ کو
 اور جو نجس ہو اور اوسکی لعاب پیدا ہو کر نہ فی اللہ **صل** اور جو ٹمکتے کا اسوا اس کے کہ کوئی شے پر اور پرندوں
 سے کاری یا دوشتر الارض کا کہ وہ **ف** لیکن پاک ہو بل کا جو ٹمکتے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بل کا جو ٹمکتے
 کہ وہ نہیں کہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بل کا جو ٹمکتے یا اور کہ وہ نہیں کہ وہ پھر نے واللہ اعلم بالصواب اور جو ٹمکتے کا اسوا

[illegible]

۱۰
 کتب و نسخ
 المستوفی
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰

۱۰۰

دو ضرب ہیں ایک ضرب ہر واسطے موندنے کے اور دوسرا واسطے دو نون ہاتھوں کے گھنٹیوں تک دایت کیا اسکو حکم نما ہو
 کہا کہ صحیح الاسناد ہو اور نہیں اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے اور کہا دارقطنی نے **مرجأہ** **کلہم ثقاة** یعنی رجال
 اس کے سب ثقہ ہیں اور جبکہ اگر کیا تھا اتمانہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسی باب میں اور روایت عمر بن العاص سے ایسا ہی
 جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کو تیمم جائز ہو جیسا کہ آگے آگیا **ح** جب کہ پانی پر قادر نہ ہو یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو کافی
 تو اگر جس نے موافق وضو کے پانی پایا وضو واجب ہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہوگا اور غسل کے لیے
 تیمم کرے لیکن اگر جب کو حدت بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جناب کے ہر بالاتفاق اور جب کہ بے وضو کی واسطے
 اتنا پانی ہو کہ بعض حصہ دھو سکتا ہو اور بعض نہیں دھو سکتا تو اس میں بھی خلاف ہے ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
 نزدیک بعض دھو کر اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت بناوین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہو پانی کے ایک میل **ف**
 برابر ہیں کہ مسافر ہوں یہ لوگ یا شہر کے باہر ہوں **ح** اور میل تیسرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہو اور بعضوں کے نزدیک تین ہزار
 یا سو گز کا ہوتا ہو یا ہر ہزار گز تک **ف** کیونکہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ وہ چلے زمین اپنی سے بیچ خیرت کے وقت
 آیا عصر کا ٹہر نہ تم میں سو تیمم کیا اور سح کیا موند پینے اور دونوں ہاتھوں کو اور نماز پڑھی عصر کی پھر داخل ہو پینے کو اور
 آفتاب بلند تھا سو نہ کوٹا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور حروف نام ایک مقام کا ہو اور مرد ایک میل پر یا
 مدینہ طیبہ سے **ح** یہ حکم ظاہر روایت کا ہو اور حسن کی روایت میں دو میل جانب توجہ میں ہو تو تیمم جائز ہو یا ایک
 میل جانب غیر توجہ میں ہو کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہو گا تیمم جائز ہوگا
 اور پہلی صورت کے موافق جائز ہوگا **ف** اور مختار قول اول ہے **ح** وہ یہاں جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
 نہیں یا قدرت ہے لیکن خون زیادتی مرض کا ہو اسکو تیمم جائز ہو اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہوگا
 کہ خوف تلف عضو کا ہو **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وإن كنتم مرضى أو على سفر أو لم تجدوا ماء فتيمموا بخرصة أو بأصبع أو بغير ذلك مما استطعتم ولا جناح عليكم إن طهروا أنفسكم** یعنی اگر ہو تم بیمار یا خیرت ہو
 تیمم کرو مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نص سے دور ہے **ح** اور اگر استعمال پانی کا ستر ہی ضرر کرنا ہو یعنی بیمار
 کر دینا یا جان بکونی عضو تلف کر دینا تیمم جائز ہے **ف** اور یہ جب ہی کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے **ح** اور تیمم جائز ہو دشمن کے خوف سے آگ یا درندہ وغیرہ کے اور بھی
 جائز ہو یا جس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کر گیا تو یا سارہ بیگا یا پانی کیسے فطی پینے کے واسطے مباح کیا ہو اور وضو
 یا غسل کی اوس اجازت نہیں دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فطی پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم
 اسکو جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہو کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہو اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی مینا بھی ہو اسکا جائز ہو اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہو اور
 اگر واسطے وضو کے ہو مینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا رستی موجود نہ ہو تو بھی تیمم جائز ہے **ف** اس واسطے ان حضرات
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے متبرخ نہیں ہیں **ح** اگر نماز عید کی قضا ہو کا خوف ہو دست پر تیمم کر کے نماز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر نماز عید میں اسکا وضو ٹوٹا ہو جانتا ہے کہ اگر وضو کر گیا نماز جاتی ہوگی تیمم سے بنا کر نماز نہ ہو

۱۰
 جانب توجہ میں
 کہتے ہیں کہ
 طرف جہاں سے
 ارادہ رکھتا ہے
 اور جہاں سے نماز پڑھتا ہے
 جس طرف وہ پڑھتا ہے
 ارادہ نہیں کرتا
 منہ مسلمہ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک تیمم نہ کرے اور اگر تیمم سے شروع کی تھی اور تیمم سے بنا کی سبک نہ کرے اور اگر نماز جنازہ کی فوت ہوئے کا خوف ہو تیمم جائز ہے **ف** باوجود اسکے کہ صحیح اور مستند روایتوں سے ثابت ہے کہ اگر کوئی کو جائز نہیں **ف** یعنی ہاوس جبار کا جو مالک اور ولی ہوا و سکو تیمم جائز نہیں ہوا اس لئے کہ لوگ اس کا خود اختیار کریں گے **ص** اور اگر خوف فوت نماز جمعہ یا کسی ایک نماز کا پانچ نمازوں میں سے ہو تو تیمم جائز ہے اور دوبارہ ہاتھ نہ دینا تیمم میں فرض ہے ایک تو واسطے مسح کرنے کو ہے اور دوسرے واسطے مسح کرنے دونوں ہاتھوں کے مسح کنیوں کے **ف** اور یہی قول امام شافعی صاحب کا بھی اور امام احمد نزدیک ایک بار ہاتھوں کو مائے اور دوسرے مسح ہونہ اور ہاتھ کا ہتھیلیوں تک کرے دلیل ہمارے مذہب کی ایک تو حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری اور دوسری دلیل یہ ہے کہ عمار بن یاسر کی یہ کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو سونا مارا ہتھیلیوں کی ہاتھوں پر بھیجے اور نہ جھڑا شئی سے کچھ سو مسح کیا ہونہ اپنے کا ایک بار پھر مارا ہتھیلیوں یعنی کوئی پر مسح کیا ہاتھوں اپنے کی روایت کیا اسکا ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے ترمذی دلیل حدیث امی ہریرہ کی جو اوپر روایت ابن ابی حنیفہ کے اور سند اس کی ضعیف ہے اور جو بھی دلیل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کہ ایک شخص گذرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گلی تین اونچی صلی اللہ علیہ وسلم پہنچانے یا پیشانی سے بھٹکے تھے تو سلام کیا اور اس شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو جواب دیا یا اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ قریب ہوا تو شخص نے کھجپے جاتے کسی گلی میں تو اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دیوار کے اور مسح کیا اور سے اپنے ہونہ پر پھر بار دوسری بار مسح کیا ہاتھوں اپنے کو کہ نہیں تک پہنچا یا سلام کا اس شخص کو اور فرمایا کہ جواب سلام دینے سے بی بضاعت ہونا مجھے مانع آیا تھا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن جریر طبرانی اور وہ روایت کیا اس حدیث کو طبرانی مختلف الفاظ اور محال اونکاحی ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کچھ نکاح اسناد میں اس کی معین ثابت روایتیں اور دوسری کہ قال ابو داؤد و صحیح احمد بن حنبل یقولون وی محمد بن ثابت حدیثنا عنک انی التیمم قال ابن کثیر قال ابو داؤد و کثیر یقولون فی حدیثنا عنک انی التیمم علی صریحین من الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم و مروی عن فضل ابن عیسیٰ کہما ابو داؤد کہ سامیہ امام احمد بن حنبل سے کہتے تھے کہ روایت کیا محمد بن ثابت ایک حدیث سنکر کہ تیمم میں کہنا نہیں اس لئے کہ ابو داؤد کہ نہیں من ثابت کیا جاوے گا محمد بن ثابت صحیح اس قسم کے اور دوبارہ ہاتھ مارنے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ روایت کیا اسکو لوگوں نے فعل ابن عمر رضی اللہ عنہ کا انتہی اور انہیں رضی اللہ عنہ کا سو فاسحیح ہوا یا پانچویں دلیل حدیث سامیہ کی اور اس میں ہے کہ کہ لکھا یا جھکوی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم ایک بار بارنا واسطے منہ رکے اور دوسری بار بارنا واسطے دونوں ہاتھوں کی کہ نہیں تک روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اور بھی اخراج کیا اسکا ابن جریر وغیرہ نے اور سند میں اس کی صحیح بن شدیف ہے لیکن وہ مضبوط حدیث عام کی اور بھی دلیل حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم دوبارہ ہاتھ مارنا یا ایک بار واسطے ہونہ اور ایک بار واسطے دونوں ہاتھوں کے کہ نہیں تک روایت کیا اسکو اور قطنی اور حاکم اور بیہقی نے اور سند میں اس کی حدیث ابن جریر کی کہ ابو داؤد کہ سنکر یہ حدیث ہر ساتویں دلیل ہے جو روایت کیا حاکم اور بیہقی اور طبرانی اور دارقطنی وغیرہ ہم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے

حدیثنا

لے
 زہری سے
 ابن شہاب زہری
 سنہ مدظلہ
 لے
 فتنی سنہ ۱۰
 فی الموضع
 نہیں اصل
 ا فوجا ۱۲
 عم
 سنہ ۱۱
 قاضی قضا
 صاحب
 مرز

[illegible][illegible]

اور سکے لیے جائز ہو جاوے گا اور اگر کافر نے بے نیت کے وضو کیا اور پھر مسلمان ہو تو نماز اوس سے جائز ہوگی اور امام شافعی کے
 نزدیک درست نہیں اور اس طرح اگر ساتھ نیت کے بھی کیا تب بھی خلاف ہے اور تیمم درست ہے نماز کے وقت میں اور وقت سے پیشتر
 درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک قبل وقت کے درست نہیں **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ تیمم جب خلیفہ طلق ٹھہر وضو کا تو قبل
 وقت کے بھی جائز ہوگا اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صعب طیب پاک کرنے والی ہے واسطے مسلمان کے اور اگرچہ نیا پانی
 دس برس اس کے اوپر ولالت کرنا ہی اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے
 کہا ترمذی کہ یہ حدیث صحیح **و** اگر دو برتنوں میں پانی بھر لیں اور ان میں ایک کا پانی پاک اور دوسرا ناپاک ہے اور کسی زمین
 کے ٹکڑے میں پانی اور پاک کون پر تو اس صورت میں پہلے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو کرے اگر ایک
 شخص نے پانی اپنے ساتھ لیا ہو اور اسے نہایتیم کر لیا ہو اور اگر بعد نماز پڑھنے کے دیا تو نماز جائز ہے نماز کو پھر نہ پڑھا اور تیمم اس کا
 ٹوٹ جاوے گا **و** اگر اگرچہ وقت نماز کا باقی ہو اور نہ عطا و طائوس اور کھول اور ابن سیرین اور زہری کا یہ ہے کہ نماز کا پھر ٹوٹنا
 واجب ہے اگر وقت باقی ہو دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ دو شخص نکلے سفر میں اور وقت آیا نماز
 اور پانی ان کے پاس تھا سو تیمم کیا صعب طیب پر اور نماز پڑھ لی پھر پانی پایا اون دونوں نے اور وقت باقی تھا سو ایک نے اور دوسرے
 نماز پھر پڑھی اور دوسرے نے نہ پڑھی اور انے دونوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور دونوں نے یہ بات عرض کی سو فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جس نے نماز نہیں پڑھی تھی کہ پونہ چار سو سنت کو اور جس نے پھر پڑھی تو اوس کا کہہ دیجئے دیا
 اجر ہے اخراج کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور حاکم اور دارمی **ص** اور اگر اوس نے اپنے رفیق سے پانی نہ مانگا اور
 تیمم سے نماز پڑھی امام طہم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز جائز ہوئی اور صاحبین کے نزدیک نہیں درست ہوئی اور ہدایہ یسین ہای
 لکھا ہے اور مسیو طابین ہے کہ اگر اوس نے بغیر ٹانگے نماز پڑھی نماز درست نہوگی اور بھی بسو طابین ایک کہہ لکھا ہے کہ اپنے رفیق سے
 پانی مانگے مگر قول حسن بن زیاد میں ہے کہ مانگنا ذلت کی بات ہے اور اس میں حرج ہے اور تیمم واسطے دفع حرج کے ہے اور جواب اس کا اگر
 کہ باقی وضو کا اکثر حرج کیا جائے اور جو چیز کا احتیاج ہے ہی اوس کے ٹانگے میں کچھ ذلت میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت
 محتاجین اپنی خدمت میں لائے اور زیادات میں لکھا ہے کہ ایک شخص سافر تیمم سے نماز پڑھ رہا ہے اور دیکھا اوس نے کہ ایک شخص کے پاس
 بہت سا پانی ہے اور اوسکو گمان غالب ہوا کہ دیکھا یا شک ہو نماز پڑھ لیا اور نہ توڑے اور جب کہ باہر نماز کے دیکھا تو بغیر مانگے
 نماز پڑھنا اوسکو تیمم سے درست نہیں اور اگر نماز کے اندر گمان غالب ہو کہ دیکھا تو نماز توڑے اور پانی مانگے اور بھی یاد آتی ہے
 کہ اگر بعد فارغ ہونے کے نماز سے پانی اوس سے مانگا اور اوس نے دید یا نماز پھر پڑھے اور قیمت سورتور کے موافق مانگے اور اوسکو اوپر
 قدرت ہے پانی لے کر اور نماز پھر دہرا کر اور اگر اوس نے انکار کیا نماز اوس کی ہوگئی اور بعد انکار کے پھر اگر دید یا نماز کو پھر نہ پڑھے لیکن
 تیمم ٹوٹ جاوے گا اور اگر اوس نے نماز میں پانی کھیا اور گمان کیا کہ دیکھا اور یا شک کیا اور توڑ دیا نماز کو تو اگر پانی دیا تو تیمم باطل ہو گیا
 اور اگر انکار کیا تو تیمم باقی ہے اور اگر گمان غالب ہے کہ دیکھا اور پھر نماز نہ توڑی اور پوری پڑھ لی پھر بعد نماز کے مانگا تو اگر دیا نماز
 باطل ہوئی اور اگر انکار کیا تو نماز تمام ہوئی اور ایک تیمم سے فرض و نفل جو چاہے پڑھے **ف** یعنی ایک تیمم سے چار دو نمازین
 یا زیادہ فرض پڑھے ایک وقت یا کئی وقتوں میں اور جتنے چاہے نفل پڑھے خواہ نفل اوس فرض کی تبعیت میں ہوں یا نہ ہوں امام شافعی

لیکن نماز کا پڑھنا
 فقیہین ۱۸
 ۱۸
 ۱۸
 امام ابو حنیفہ
 شیعہ پانی کی کتاب
 فقہین ہونا
 ۱۸

اگر اتنا پانی کہ دو نوں کے لیے کافی ہو دو نوں تیمم ٹوٹ جاوے تو ایک اور اگر ایک کے لیے بھی کافی نہیں کی تیمم نہ ٹوٹے گا اور اگر دو نوں میں سے
ایک کے لیے کافی ہو پہلے جنابت کو دفع کرے اور باقی سب ہی صورتیں میں اور وہی حکم میں جیسے کہ اوپر گذرا اور اگر مصلیٰ نے
تیمم واسطے جنابت کیا اور پھر اُسکو حدت ہوا اور ابھی تیمم حدت کا نہیں کیا ہو اور پانی یا اگر دو نوں کے واسطے کافی ہو جنابت
تیمم ٹوٹ گیا اور غسل اور وضو کرے اور اگر اتنا پانی ہو کہ سب کے واسطے نہیں جنابت کا تیمم باقی رہا اور سب کے واسطے تیمم کرے
اور سب بات ہو کہ اوس پانی سے جتنی بیٹھ دھوئی جاوے دھو کر کہ جنابت کم ہو کہ وہ چلی ہے اس مقام پر لکھا ہے کہ یہ ایک یا
کا ضائع کرنا ہی جواب اسکا یہ ہو کہ ضائع کرنا نہیں ہو کہ اگر شاید گئے جگہ اوسے پھر تھوڑا سا پانی یا ایک بقیہ بیٹھ کر کہ جنابت کرنا
تو جنابت اوسکی اور اوجا ہیگی تو اگر پہلے پانی سے بیٹھ نہ دھولیتا تو یہ پانی کہ جنابت نہیں کرتا متصل فیہ ہے اور اگر اتنا پانی
یا ایک بیٹھ کے واسطے کافی ہو دھوے اور جنابت کا تیمم ٹوٹ جاوے گا اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور اگر بیٹھ کر کہ کافی نہیں وضو کرے
کافی ہو وضو کرے اور جنابت کا تیمم باقی رہے گا اور اگر دو نوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو تو جنابت میں سے جو باقی ہو اوسکو دھوے گا او
حدت کے واسطے تیمم کرے اور اگر وضو کر لیا جائے تو تیمم جنابت کا پھر کرے اور اگر پانی اوسنے موافق اوس جگہ کے دھوے کے
پایا لیکن پہلے اوسنے حدت کا تیمم کیا بعد اوسکے بیٹھ دھوئی اب پھر تیمم حدت کا کرے یا کرے امین و روایتیں میں یہ بیادات کی
روایت میں پھر تیمم حدت کا کرے اور اصل روایت میں پھر نہ کرے اور اگر اوسکے بدن یا کپڑے پر ایک گرم سے نجاست زیادہ ہو تو
تو پہلے نجاست کو دھوے اور جنابت کے لیے تیمم کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو کہ تیمم کرتی تھی پانی مباح کر دیا مثلاً کہ
کہ ای جماعت تیمم کرنے والی یہ پانی تمہارے واسطے مباح ہو جس شخص تم میں سے چاہے اس سے وضو کرے اور وہ پانی ایک شخص کے
وضو کے موافق ہو سب کا تیمم باطل ہو جاوے گا تو اوس صورت میں جب ایک شخص اوس سے وضو کر لیا کہ سب لوگ پھر اپنا تیمم دوبارہ کریں گے
کیونکہ ہر شخص کو ایسا کھلے قدرت پانی پر ہو گئی تھی اور اگر کہہ کہ اتنا پانی مینے تم سب کو دیا اور انھوں نے لیا تو کیا تیمم ہو گا
کیونکہ اوس پانی میں سب کا حصہ ہو اور اتنا پانی نہیں جو سب وضو کریں تو کیا کہیں پانی موافق اپنی طہارت کے پایا پھر اگر وہ سب ملے کے
سارا پانی ایک شخص کو دیدیں امام عظیم کے نزدیک تیمم اوسکا باطل ہو گا اور صاحبین کا نزدیک باطل ہو گا اور تفصیل اصل کتاب میں
اگر تیمم کرنے والا مرتد یعنی کافر ہو جاوے گا تو تیمم اوسکا نہ ٹوٹے گا تو اگر پھر اسلام لائے تو تیمم اوسکا باقی ہو اوس تیمم سے نماز درست ہے
اگر کسی شخص کو امید پانی ملنے کی ہو تب ہی اوسکو نماز کا اخیر کرنا اور جب اول وقت میں اوسنے نماز تیمم سے پڑھ لی اور پھر پانی پایا اور
وقت باقی ہو پھر نماز کا اعادہ کرے اور اگر گمان ہو کہ پانی یہاں سے ایک غلو ہو دھوئے پانی کا واجب ہو جاوے گا اور غلو میں سے قدم سے
چار سو قدم تک ہوتا ہے اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر پانی اتنا دور ہو کہ پانی لانے سے قافلہ غائب ہو جاوے گا
تیمم جائز ہو اور صاحب محیط نے اوسکو اچھا کہا ہے اور اگر مسافر کے اسباب میں پانی ہو تو اور وہ بھول جائے گا تو تیمم سے نماز پڑھے
پھر پانی یاد آئے اور اگر وہ وقت موجود ہو نماز پھر نہ پڑھے اور امام ابی یوسف کے نزدیک پھر پڑھے اور یہ اختلاف اوس صورت میں ہے
کہ اوسنے پانی کو خود یا غیر نے اوسکے حکم سے رکھا ہو اور جسکو غیر نے بغیر حکم اوسکے کے رکھا ہو بعضوں نے کہا تیمم اوسکو سب کے
نزدیک جائز ہو اور بعضوں نے کہا کہ اس صورت میں بھی اختلاف ہے ایسا ہی لکھا ہے پر امین اور اگر وضو کا مانع بندون کی حرکت ہو تو
تیمم جائز ہے جیسے سلمان کافرون کے قبضے میں ہوں اور وہ وضو کرے کہ میں یا قید میں ہوں اور اگر کسی شخص نے مصلیٰ سے کہا کہ اگر

اور پھر سوچ کے مسح کرنا واسطے ادا فرمائی ہو اور نیچے سوچ کے واسطے ادا نہ کرے کہ ہوا اور جو حدیث اس باب میں مندرج ہے
 رضی اللہ عنہ وار دیکھ کہ وضو کرنا یا مسینہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ تبوک میں مسح کیا آپ نے اور پھر سوچ کے اور نیچے اوی
 سوچ کے روایت کیا اسکو ابو داود اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث معلول ہو اور اتصال اسکی سند کا
 مغیرہ ثابت نہیں ہوا کہ ترمذی نے پوچھا مسینہ بخاری اور ابو زرعہ سے اس حدیث کو دونوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے
 اور ابو داود نے بھی اسکو ضعیف کہا ہے اور بعض طریقوں میں امام احمد اور ابو داود کے علی ظاہر صحیح واقع ہے یعنی مسح کیا
 اور پھر ادا موزون **ص** اور موزون کہتے ہیں جو شے کو چھپا کر اوپر کی جو چھوٹی انگلیاں ہیں اوپر سے اگر تین انگلیوں
 کے برابر پڑے ہر سوگ مسح درست نہیں اور اگر اس سے کم ہو درست ہی اور اگر موزہ ڈھیلہ ہو یا سوچ کے گھٹنے میں یا نوں دکھائی دینا
 مسح اوپر جائز ہو اور جرموق پر مسح جائز ہو اور جرموق اسے کہتے ہیں جو سوچ کے اوپر پہنچ جائے ہو واسطے حفاظت سوچ کے
 کپڑے اور نجاست وغیرہ اسے تو اگر کپڑے کے ہیں یا مانند اس کے اوپر مسح جائز ہے اگرچہ فقط جرموق ہوں اور موزہ اس کے نیچے ہو
 اور اگر کپڑے کے ہیں یا مانند اس کے تو اگر ان کے تین انگلیوں کے بغیر موزوں کے پہننا ہی مسح جائز نہیں اور اسی طرح اگر موزہ بھی اس کے نیچے
 ہوں تب بھی جائز نہیں لیکن اگر تری اسکی سوچ کو پہنچ جائی تو مسح جائز ہو تو اگر جرموق کپڑے کے ہیں یا مانند اس کے اور موزوں
 مسح کر کے بعد حدیث اسکو سوچ پر پہننا مسح اوپر درست نہیں سوچ پر کرے اور اگر قبل حدیث اسکو پہننا اور مسح کیا اوپر جرموق کو اوار
 اور موزوں کو نہ اوار موزوں پر پھر مسح دوبارہ کرے اور دوتہ کے موز پر اگر مسح کیا بعد اس کے ایک تہ کو اوار اور دوسری تہ پر پھر
 مسح کرنا واجب نہیں ہے اور اگر ایک پیر کے جرموق کو اوار اس کے موز پر مسح کرے اور دوسرے پیر کے جرموق پر پھر دوبارہ مسح کرے
 اور امام ابی یوسف مروی ہے کہ دوسرا جرموق بھی اوار ڈالے اور مسح کرے دونوں پیر موزوں پر **ف** مسح جرموق پر اوار
 درست ہے کہ روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے اور مسح کرتے تھے
 عمامہ اور جرموق پر **ص** اور جو رب پر مسح درست ہے اگر سخت ہو اور بغیر باندھنے کے تمم سکے اور نیچے اس کے کپڑے لگا ہو یا نہ
 کپڑے کا ہو تو اگر بغیر باندھنے تمم سکتے ہیں لیکن جڑا اوپر نہیں لگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسح اوپر درست نہیں ہے اور حنبل
 کے نزدیک درست ہے اور مروی ہے کہ امام صاحب نے جو ع کیا صاحبین کے قول کی طرف اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے رحمہم اللہ
ف جو رب اسکو کہتے ہیں کہ سوچ پر بسبب حفاظت سردی پہننا جانا ہی یا اور کسی کے لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 جو رب پر مسح درست نہیں اور روایت کیا امام احمد اور ترمذی اور ابو داود اور ابن ماجہ نے مغیرہ میں شعبہ کہ مسح کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جو ربوں پر اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جو رب پر مسح جائز ہے اور یہ حدیث حجت ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر اور روایت
 امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مانند اس کے اور ابو داود نے بھی اور حدیث ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا جو ربوں پر ضعیف نہ کہ نہ اسناد میں اسکی عیسیٰ بنیٹے سنان کے ہر ضعیف کیا اسکو احمد اور ابن
 اور ابو زرعہ اور نسائی وغیرہم نے سنن ابی داود میں ہے کہ مسح کیا جو رب میں پر حضرت علی اور ابن سعد اور برار بن عازب اور انس
 بن مالک اور ابو امامہ اور اسل بن سعد اور عمر بن حریث رضی اللہ عنہم جمعین وغیرہم نے اور روایت کیا گیا ہے حضرت عمر اور ابن
 رضی اللہ عنہما بھی **ص** اور مسح موزہ اسوقت درست ہے کہ بعد پہننے کے وقت حدیث کے طہارت تمام ہو تو اگر اس نے

حدیث معلول

عیسیٰ بن سنان

مدت پر جیسا کہ گذرا **ص** جو چہرہ کو وضو کو توڑتی ہو مسح کو بھی توڑتی ہو **ف** کیونکہ یہ دھونا ایک چیز ہے وضو کا تو اور سب کا یہ قائم مقام ہے تو جس سے وضو توڑیگا یہ بھی توڑیگا **ص** اور نکالنا مسح کو توڑتا ہے اور پھر دونوں پر دھونا واجب ہوگا کیونکہ جمع غسل اور مسح میں نہیں درست ہے اور جو مسح کے اندر پانی پہلا جاوے اور تمام پر پیر بھیگ جاوے مسح ٹوٹ جاتا ہے اور فقہ ابو جعفر کے نزدیک اگر اکثر پیر بھیگ جاوے مسح ٹوٹ جاوے اور جب بت مسافر اور مقیم کی تمام ہو جاوے دھونا پیر کا اور پھر فقط واجب ہوگا اگر وہ با وضو ہو اور اگر بے وضو ہو تو سارا وضو کرے اور باہر نکلتا اکثر قدم کا موزے سے مسح کو توڑتا ہے اور یہی لفظ قدوری کا ہے اور متن میں جو لکھا ہے کہ نکلتا زیادہ ایڑ کا طرف سے پٹنڈلی کے مسح کو توڑتا ہے مروی ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور اگر موزہ موافق تین اونگلی چھوٹی کے پھٹ جاوے اور پیر اتنا ہی ہو کہ سے مکمل جاوے مسح جائز نہیں اور اسے اگر کم پھٹا ہو تو درست ہے اور اگر لنگا پھٹا ہو کہ اوچتین تین اونگلیاں برابر ساجاتی ہیں لیکن اتنا نکلتا نہیں مسح درست ہے اور اگر ملا ہو ای لیکن چلنے کے وقت اتنا مکمل جاتا ہے مسح درست نہیں مگر جو موزہ رسی وغیرہ سے بنا ہو تو نیچے ٹٹھا نکلتا ہو اگر سوت وغیرہ سے باندھ لیا جاوے اس طرح پر کہ پچھلے دو سین سے نکلتا نہیں ہوتا تو پیر مسح درست ہے اور اگر کھلا رہتا ہے تو اگر مقدار تین اونگلی کے یا زیادہ کھلا ہوگا مسح درست نہیں والا درست ہے اور اگر ایک موزے میں بہت کچھ پھٹا ہو کہ جمع کرنے سے تین اونگلی کے فوق ٹھہرے تو اوپر مسح درست نہیں اور اگر دونوں موزے پھٹے ہوں اور دونوں جمع کر کے ہتھکڑی کے قوسے درست ہے اور اگر مقیم موزے پر مسح اور ایک دن ات گزرنے سے پہلے مسافر ہوا تین دن کے بعد اتارے اور اگر ایک دن یا کرات گزرنے کے پہلے مقیم ہوا ایک دن یا کرات کے بعد اتارے اور اگر مسافر بعد ایک کرات یا ایک دن کے مقیم ہوا یا مقیم مسافر ہو موزے کو پیر سے اتار کے پھر پیر دھو کے مسح شروع کرے

فصل پٹی پر مسح کرنے کے بیان میں

پٹی پر مسح درست ہے اگرچہ وقت حدت کے باندھی ہو اور پٹی کا کھولنا مسح کو باطل نہیں کرتا ہے مگر جبکہ زخم اچھا ہو گیا ہو پٹی پر مسح کرنے کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم کیا تھا روایت کیا ہے اسکو ابن ماجہ اور سند اسکی بہت ضعیف ہے اور اس واسطے کہ موزے کے اتارنے سے زیادہ اوپر پانی ڈالنا ضرر کرتا ہے اور جب موزے کا مسح درست ہو تو پٹی کا بھی درست ہو گیا اور اگر زخم اچھے ہونے کے بعد پٹی گری تو اس مقام کا دھونا فرض ہو گیا پھر اگر اس کا وضو ہو تو فقط اسی مقام کو دھو ڈالے **ھ** پھر اگر مسح کرنا پٹی پر ضرر کرے تو ترک کرنا اس کا درست ہے **ف** کیونکہ اربع عباس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ ایک شخص کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہر زخم کا تھا اور اسکو اتلا ہوا تو حکم کیا گیا غسل کا تو اس نے غسل کیا اور اکڑے کہ مگر کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی کہ اس نے غسل کیا تو فرمایا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کاش دھو لیتا تمام بدن اپنا اور چھوڑ دیتا سر اپنا جس جگہ اسکو زخم کا تھا روایت کیا اسکو ابن ماجہ وغیرہ نے **ھ** اور اگر ضرر نہ کرے تو اوچتین کئی روایتیں ہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے ترک کرنا اسکا اور فتویٰ اسپر ہے کہ ترک کرنا درست نہیں اور اس میں کچھ شرط نہیں ہے کہ پٹی طہارت کے وقت باندھی ہو اگرچہ بے طہارت کے باندھی ہو تو بھی درست ہے خواہ محدث ہو یا نبی جیسا کہ گذرا پٹہ نہ ہو کہ مسح پٹی پر واجب درست ہے کہ جب مسح اوس عضو کا کرے جیسا کہ دھونا نہیں سکتا اس طرح پر کہ پانی اسکو ضرر کرتا ہے یا پٹی بندھی ہو اور کھولنے میں اس کے ضرر کا خوف ہو تو اگر عضو کے مسح پر قادر ہو گیا پٹی پر مسح جائز نہیں **ھ**

اس واسطے کہ یہ مسح بسبب عذر کے ہو اور جب عذر نہ ہو تو مسح بھی جائز ہو گا **فصل** اگر اعضا معصی کے نیچے ہوں اور اگر
 دھوئے سے عاجز ہو پانی بہانا اور پھر لازم ہو تو اگر زمانہ سکے تو اسی جگہ کا مسح کر لے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو نہ چھو
 اور اگر اس کے دھو سکے **ف** پہلے اس کی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری **فصل** اور اگر ماتمہ اسکے نیچے ہیں
 کہ خود نہ دھوئیں کہ سکتا ہو مگر اگر وہ تو اگر دوسرے سے اسے کرایا دے تو مسح کر لیا جائے اور صاحبین کے نزدیک درست نہیں اور اگر اسے
 پیر کی پانی کی جگہ پر وہ ان کی لگائی ہو پانی کو دہا کر گزرا تو اسے اور اگر پانی بہایا اور پھر وہ اگر پڑی اگر تندرستی سے گری ہو اس مقام کو
 پھر دھو سکے اگر تندرستی نہیں گری ہو تو نہ دھوے اور اگر کسی شخص نے فصد لی اور گدی رکھ لیا اسکے اوپر پڑی باندھی بعض
 لوگوں کے نزدیک پٹی پر مسح درست نہیں بلکہ گدی پر کرے اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی ایسی ہو کہ بغیر دوسرے آپ باندھ سکے
 تو مسح اوپر جائز نہیں اور اگر آپ نہیں باندھ سکتا جب تک دوسرے شخص باندھے تو پٹی پر مسح جائز ہو **ف** اس واسطے کہ مسح
 عذر کے ہو اور جب پٹی آپ کھولتا ہو اور آپ باندھ سکتا ہو تو پٹی اتارنے میں عذر نہیں اور اگر آپ باندھ نہیں سکتا تو اس جگہ عذر
 پایا جاوے گا تو مسح بھی درست ہو گا **فصل** اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی کھولنے سے اور اس کے نیچے مسح کرنے سے حرج ہو
 اور زخم کو کچھ ضرر پہنچے تو مسح بھی جائز ہو اور اگر ضرر نہیں تو پٹی پر مسح درست نہیں **ف** اور یہی قول مختار ہے **فصل**
 اگر کھولنا پٹی کا ضرر نہیں کرنا لیکن مقام حرج سے اتنا نا ضرر کرنا ہی کھولے اور اس کے نیچے کو مقام حرج تک نہ دھوے اور اگر
 باندھ لیا اور مقام حرج کا مسح کر لے اور اکثر شائع اسپرین کی پٹی پر مسح درست ہے اور گردن گری کے اگر بدن کھلا ہو مسح
 اوپر درست ہے کیونکہ دھونے میں خوف اس بات کا ہے کہ پٹی نہ ہو اور تری یا کسی زخم تک پہنچے **ف** جو پٹی لگدی ہے پر باندھنی پانی
 اس کو عسا بھی کہتے ہیں **فصل** اور تمام پٹی اور عسل کا مسح کرنا چاہیے حسن کی روایت میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
 اور بھی مذکور ہے اس میں اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی اور عسل کا اکثر مسح کر لے تو بھی درست ہے اور اگر پٹی اور عسل پر
 مسح کر لیا اور پھر ان کو اتارا اور پھر باندھ لیا مسح بھر کرے اور اگر مسح نہ کرے گا تو بھی درست ہے اور اگر اس کی جگہ دوسری پٹی
 یا عسل باندھ بہتر ہے کہ پھر مسح کرے اور اگر نہ کرے گا تو بھی درست ہے اور تین بار مسح کرنا پٹی یا عسل کا کچھ ضرر نہیں بلکہ ایسا
 کافی ہوا پٹی کے مسح کے واسطے کچھ مدت نہیں جیسا کہ مسح موز کیا سٹے ہو تو اگر پٹی گری لیکن اچھے ہونے سے گری ہو اس جگہ کا دھونا
 واجب ہوتا ہے کہ اور اگر یہ اچھے ہو گری تو مسح باطل نہ ہو گا بخلاف مسح موز کے کہ اگر ایک موز کو نو بار لیا تو دونوں پیر کا دھونا واجب ہوا

باب حیض کے بیان میں

تین دن خاص میں عورتوں کے ساتھ حیض اور استیاضہ اور نفاس اور حیض اس خون کو کہتے ہیں جس کو دم عورت بالغہ کا ہوتا ہے
 اور عورت بالغہ نو برس میں ہوتی ہے بغیر کسی بیماری اور سن نامیدی کو بھی نہ پونچھو تو جو خول رحم سے نہوے گا حیض نہیں اور
 اسی طرح جو خول نو برس کے قبل آوے گا اور ایسا ہی بیماری آوے گا اور جو خول ہمیشہ جاری ہو بعض خون حیض ہو و گیا اور بعض جاری
 اور جو خون بعد جیسے کے عورت کو آتا ہو اس کو نفاس کہتے ہیں وہ بھی حیض میں داخل نہیں اور صحیح ہے کہ حیض بعد سن یا اس سے پہلے
ف ایسا کہ معنی نامیدی کے ہیں تو گویا وہ حیض نہیں نامیدی ہو جاتی ہے **فصل** اور سن یا اس بعض کے نزدیک سناٹھ
 برس ہیں اور بعضوں کے نزدیک تین برس اور یہی تخمینہ کیا ہے مشائخ بخارا اور خوارزم نے **ف** بخارا اور خوارزم نام تین

ص تو جو خون عورت بعد اس کے دیکھے وہ ظاہر مذہب میں حیض نہیں **ف** چلی شہیہ شرح وقایہ میں ہے کہ نفی
ہائے زلف میں اوپر اسکے ہر کہ بعد پچھن برس کے حیض نہیں رہتی بلکہ ہر حضرت عائشہ اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا صلہ
اور قوی ہے کہ جب خون سیاہ یا سرخ دیکھے تو حیض ہے اور جب کھانا وغیرہ جاوے اور اسکو حیض نہ آتا ہو تو چار مہینے دس دن کی
عدت ہے اگر وہ عورت آزاد ہو اور اگر لونڈی ہو تو دو مہینے اور پانچ دن ہو اگر قبل تمام ہونے عدت کے عورت نے **ف** یعنی حیض
نہا امید ہوئی اور سن یا اس کو پونجی ہو **ص** ایسا خون کچھا عدت میں نہ ہوتا بلکہ باطل ہے جاوگی اور بعد تمام ہونے عدت کے اگر ایسا
خون کچھا تو عدت باطل نہوگی اور اگر زرد یا سبز یا خاکی ہو تو وہ حیض نہیں استحاضہ ہے **ف** استحاضہ کا لگے بیان آویگا **ص**
اور کم مدت حیض کی تین دن ہیں اور اکثر مدت دس دن ہیں اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کم مدت دو دن اور اکثر
تیس دن کا ہے اور نزدیک امام شافعی کے کم مدت ایک دن ایک رات اور اکثر مدت پندرہ دن **ف** حدیث میں ہے کہ کم مدت
حیض کی واسطے عورت کے بارہ ہوا تیس تین دن اور تین رات اور اکثر مدت دس دن اور جو زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے روایت کیا اسکو
دارقطنی نے ابی امامہ سے کہا دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ عبدالمالک اسناد میں اسکی مجہول ہے اور علامہ ابن کثیر ضعیف ہے اور روایت
کیا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ حیض تین دن اور چار اور پانچ اور چھ سات آٹھ دس دن ہیں اور جب زیادہ ہو اس سے
تو وہ استحاضہ ہے اور سبب جس نے بنا کر ضعیف کیا اسکو اور حدیث شہور ہے خلد بن یوسف سے اور روایت ہے موقوفہ انس رضی اللہ عنہ
کہ ابن عدی حسن بن زینار میں کہ نہیں دیکھا میں نے اسکو شدید کثرت میں بلکہ حدیث اسکی قریب ضعف ہے اور روایت کیا دارقطنی نے
عبد الغزیز اور دوسری انھوں نے عبد اللہ بن عمر سے انھوں نے ثابت سے انھوں نے انس رضی اللہ عنہ کہ کہا انھوں نے کہ عورت حائض ہے
دس دن تک اور جو زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے اور روایت ہے عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ کہ نہیں جانتی ہے عورت استحاضہ ایک دن اور
دو دن میں بیان تک کہ پونچھ دس دن کو سو وہ استحاضہ ہے اور روایت کی عثمان بن ابی العاص ثقیفی رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے کہ
جب تجاوز کرے دس دن کو تو وہ نیزہ استحاضہ کے ہی غسل کرے اور نماز پڑھے اور عثمان بن صحابی ہیں اور روایت کی سعید بن جبیر
کہا کہ حیض کے تیرہ دن ہیں اور روایت کی مثل اسکے سفیان بنی رضی اللہ عنہ اور روایت کی دارقطنی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی آئے
بن اسحق سے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہے اور اکثر مدت دس دن ہے اور ضعیف کیا اسکو کہ حدیث میں
مجہول ہیں اور روایت کیا ابن عدی نے کامل میں معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں حیض کم
تین دن سے اور نہ اوپر دس دن سے اور ضعیف کیا اسکو محمد بن سعید شامی سے کہ وہ واضع الحدیث ہے اور روایت کیا اسکو عقیل
معاذ رضی اللہ عنہ اور ضعیف کیا اسکو محمد بن صوفی سے کہ مجہول ہیں اور روایت کیا ابن جوزی نے علل متناہیہ میں حدیث رضی اللہ
عنہ سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہیں اور اکثر اس کے دس دن اور کم مدت درمیان و حیضوں کے پندرہ دن ہیں اور ضعیف کیا
اسکو سلیمان بن علی نے ابوداؤد اور وہ واضع حدیث کا اور حدیث حجت ہے امام شافعی پر جامع ترمذی میں ہے کہ اختلاف کیا اہل علم
مدت حیض میں بعضوں نے کہا ہے کہ کم مدت تین دن اور تین رات ہیں اور اکثر مدت دس دن اور یہی قول ہے سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ
اور اہل کوفہ کا اور اسی سے اخذ کیا ہے ابن المبارک نے اور عطاء جالبی ہیں امام شافعی کے مذہب کی طرف گئے ہیں باقی کوئی چیز صحیح
اس باب میں نہیں آئی **ص** اور شروع حیض کا جیسے ہوتا ہے کہ خون فرج خارج تک آجائے تو اگر کسی عورت نے فرج داخل کر لیا ہے

حسن بن زینار

محمد بن زینار

محمد بن زینار

ف کرسن او کو کہتے ہیں جو تین تمام حیض میں اپنے ایک کپڑا بارہ فی کا کڑا کہتی ہیں **صل** اور خون او کی جگہ بند ہونے پر فرج خارج نہ ہونے میں پونچھ حیض تحقق ہوگا اور ناز کو دودھ لگنا تو کرسن کے کہنے وقت حیض جب تحقق ہوگا کرسن فرج خارج سے کرسن تک آج تو اگر فرج داخل ہوا کرسن سرخ ہو گیا اور فرج خارج کا سرخ نہیں ہوا حیض تحقق ہوگا مگر جب کرسن اٹھا لیا جاوے تو اس کے وقت سے مدت قدر دو گئی اور یہی کم یرون استخاضہ اور نفاس اور عورت کے پیشاب کا یعنی فرج نہ ہونے کا نیز کسی کوئی اور جگہ سے حکم او کا تحقق ہوگا اور اگر کوئی اپنی تحلیل میں یعنی سورج ذکر میں کوئی رکھی ہو اور قلفہ خارج میں داخل ہو **ف** قلفہ اس سے کہتے ہیں جہاں تک کہ ختنہ کیا جاتا ہو تو اس میں اگر پیشاب آجائے گا تو کٹا جاوے گا اگرچہ باہر سے **صل** اور رکھنا کرسن کا اگر کرایا حیض میں سے جب ہی اور شیب کو ہر وقت اور مقام رکھنے کرسن کا مقام بکارت کا ہوا فرج داخل میں رکھنا کہ وہ ہر اور اگر کسی پاک عورت نے اول رات میں کرسن رکھا اور جب صبح ہوئی او سپر از خون کا دیکھا حکم حیض کا خون دیکھنے کے وقت سے ثابت ہو گیا اور اگر عورت عاقلہ نے کرسن رکھا اور جب صبح ہوئی سفیدی بھی تو حکم طہارت جس وقت سے رکھا تھا ثابت ہوگا اور جو ملکہ دو حیضوں کے سچ میں واقع ہو مدت حیض میں اگر ہوگا تو حیض ہر اور جو رگ مدت میں ہو اس سفیدی خالص دیکھا جب حیض ہر **ف** حیض سے پاک ہونے کو طہر پڑتے ہیں اور بہت کم مدت طہر کی پندرہ روز میں اور زیادہ کی حد نہیں اور طہر متخلل کہتے ہیں اس پاک کو جو عورت دو حیض کے سچ میں دیکھے قبل تمام ہونے مدت حیض کے اور خون کئی رنگ ہیں سب چھ رنگ علمائے بیان کیے ہیں شلخ شبنر سیاہ تیرہ رنگ اور مٹی کے رنگ سفید تیرہ رنگ اور مٹی کے رنگ میں یہ فرق ہے کہ تیرہ میں سفیدی شامل ہوتی ہے اور مٹی کے رنگ میں سیاہی تو شامل نہ کائی کہ عورت حائضان چھ مہینے کوئی رنگ دیکھے وہ حیض ہر مگر سفید جب ہو تو وہ حیض نہیں اور اب متخلل کا بیان شروع ہوتا ہے تفصیل او کی جتنے بیان نہیں کیا جو قول شنی ہے او سکون ذکر دیا اور باقی مطالب کو شرح عربی پر چھوڑا **صل** جو ملکہ پندرہ دن کم ہو جو جب و خفگی سچ میں آئے تو اگر تین دن بھی کم ہو تو وہ سب نزدیک حیض ہر اور اگر تین دن بڑے یا زیادہ ہیں تو امام ابی یوسف کے نزدیک اور امام شافعی سے ایک آیت میں بھی حیض میں داخل ہر اور بعضوں کو کہہ کر اسی پر فتویٰ ہے کہ چونکہ ہمیں آسانی پر فتویٰ ہو چھنے والے اور فتویٰ دینے والے **ف** ہر ایک میں لکھا ہے **وَكَانَ خُذْلُ لِيَذَا الْقَوْلِ اَيْسَرُ** یعنی تسک کرنا ساتھ اس فعل کے آسان ہر اور یہی آخر قول امام صاحب کا اور بانچہ مذہب سہین اور میں امام محمد کی روایت امام صاحب سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا منہ سب ابن المبارک روایت امام صاحب سے ابو سہیل کا قول حسن بن زیاد کی روایت امام صاحب سے اور تفصیل میں ان مذاہب کے خواص کا فقط فائدہ تو عوام کا کوئی فائدہ مستور نہیں اس واسطے ترک کیا **صل** رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سب کے نزدیک حیض ہر اور اسی طرح اگر خوب زرد ہو تو سب صحیح مذہب میں ج حیض ہر اور سبزی اور زردی سبب اور تیرگی اور خاکی ہلکے نزدیک حیض ہر **ف** اور فرق ان دونوں میں بیان کر کے اور بعض اماموں کے نزدیک یہ سب رنگ حیض نہیں لیل ان کی یہ کہ روایت کیا ابو داؤد اور بخاری ام عطیہ سے کہ انھوں نے ہم نہیں کہتے ہیں تیرگی اور زردی کو بعد پاک کے کچھ یعنی حیض میں داخل نہیں کرتے اور روایت کیا ابن ابی حاتم بھی اور حضرت عائشہ سے بھی ایسا ہی مروی ہے سنن ابن ابی حاتم اور ترمذی میں ہے کہ حضرت علی علیہ السلام نے سب سفیدی کے سبب حیض گردانا ہر اور جب حیض کے رنگ سے فارغ ہوئے تو اب تک حیض کا بیان کیا جاتا ہے **صل** عورت عاقلہ

نماز نہ پڑھے اور روزہ نہ رکھے اور جب پاک ہو جائے تو روزے کی قضا کرے اور نماز کی قضا کرے **ف** کیونکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہیں جب کا حائض ہوتی ہو عورت نماز پڑھتی ہو نہ روزہ رکھتی ہو روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور روایت کیا ابو داؤد وغیرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے روزے کے اور نہیں حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض غواج کے نزدیک نماز کا بھی قضا کا لازم تھا اور یہ مذہب مخالف احادیث مشہورہ اور مردودہ ہیں **ص** اگر کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اوسکے فرض سے ساقط ہوگئی اور اگر دس دن کے بعد پاک ہوئی آخر وقت میں نماز اوسپر واجب ہوگی اگرچہ وقت ایک لمحہ باقی ہو اور دس دنوں کے کم اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہو کہ غسل اور تکبیر تحریمہ ہو سکتی ہو نماز واجب ہوگی اور اگر اس سے کم وقت ہو واجب نہ ہوگی اور اگر روزہ عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت روزے میں ہو تو اگر روزہ فرض ہو قضا اوسکی واجب ہوگی اور اگر نفل ہو قضا اوسکی واجب ہوگی اور نماز میں اگر حیض آیا قضا اوسکی واجب ہو اگرچہ نفل ہو اور اگر حائضہ عورت رمضان میں دن کو پاک ہوئی تو کچھ نکھایا اور روزہ نہ کھا لیکن نکھانا اوسکو واجب ہو اور اگر رات کو دس دن کے بعد پاک ہوئی اوسکو مکمل کا روزہ رکھنا واجب ہوگا اگرچہ رات ایک لمحہ باقی ہو اور اگر دس دن کے کم میں پاک ہوئی تو اگر اتنی رات باقی ہو کہ غسل اور تکبیر تحریمہ کر سکتی ہو تو مکمل کا روزہ واجب ہوگا اور اگر اس سے کم ہو تو واجب ہوگا اور اگر اتنا وقت رات میں باقی تھا اور اوسے غسل نہیں کیا روزہ اوسکا باطل ہوگا اور حائضہ کو درست نہیں کہ مسجد میں آئے اور طواف خانہ کعبہ کا کرے **ف** اسواسطے کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ انھوں نے کہا کہ جب آئے ہم صرف میں کہ نام ایک مقام کا ہو تو حائضہ ہوئی میں سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کہ جو کرتے ہیں حاجی لوگ سوا اس بات کے کہ نہ طواف کر خانہ کعبہ کا جب تک کہ پاک نہ ہو روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور صحیحین داخل ہونا اسواسطے منع ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مسئلہ کو مسجد لینے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں حائضہ ہوں تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا میرے ہاتھ میں تو نہیں ہو اور اسی واسطے کہ کوئی چیز باہر لیٹنا حائضہ کو مسجد درست ہے اور ہر گز نہیں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں جلال کرتا ہوں مسجد کو واسطے جنب اور حائض کے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ و بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی اور ضعیف کیا خطابی نے اس حدیث کو اور کہا کہ اسناد میں اسکی افقت بن حلیفہ خارجی کوئی قبول الحال ہے اور کہا ابن الزعمی نے کہ وہ متروک ہے جواب اوسکا یہ کہ ابن الزعمی کا قول صحیح نہیں مردود ہے اور کسی امام حدیث نے ایسا بیان نہیں کیا بلکہ کہا احمد کہ نہیں دیکھتا ہوں میں ساتھ اوسکے کچھ حرج اور صحیح کیا اوسکو ابن خزیمہ نے اور حسن کہا اوسکو بخاری بن قحطانی **و** اللہ اعلم **ص** اور اگر طواف کر لیا حلال ہو جائیگی **ف** یعنی وہ چیز میں کہ وقت احرام حرام ہو جاتی ہیں حلال ہو جائیگی **ص** اور حائضہ کو ناف سے نیچے زانو تک چھونا درست نہیں اور چھونے سے مراد یہ ہے کہ مباشرت کرے یا ران ران ملے اور بوسہ لینا اور اوس مقام کے سوا کچھ نا درست ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے پرہیز کرے اور باقی سب سب سے متمتع اور فائزہ لینا درست ہے **ف** کیونکہ روایت ہے زید بن اسلم سے کہ انھوں نے کہا کیا شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ جبکو اپنی عورت گئی یا درست ہے جس حالت میں وہ حائضہ ہو سو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاندہ تو اوپر سے ازاد پھر چلو اختیار ہے ازاد کے اوپر کا اور وہ جو چھوئے اس حدیث کو کہا ہے کہ یہ مرسل ہے تو جواب اوسکا یہ ہے کہ مرسل قس

تہذیب پر اہل ان کے مقبول ہو اور اوی اس سے کتب میں روایت کیا اس حدیث کو امام مالک اور داری نے اور روایت ہے
 معاذ بن جبل سے کہ کہنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عورت کے بلکہ وقت چہرے کے کیا مثال ہے کہ کہ اور ارا سے کہ اور
 اسے انہل پر روایت کیا اسکو روایت ہے اور میں نے کہہا کہ اس را اسکا قوی بن اور جماع کرنا عورت کے حالت میں تمام
 اور گناہ کی چیزوں والا اتفاق ممنوع ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص جماع کرے
 حائضہ یا کسی عورت کی جو برین یا کسی کا ہر گے پاس آئے اس سے خبر پوچھنے کو سواو سنہ انکار کیا اور اسکا جو حصہ صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوا اور محمد بن ہریرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے من ارادہ بانہ یعنی بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے
 مباشرت کرتے تھے اور میں حائضہ ہوتی تھی اور روایت کی امام مالک نے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے ایک آدمی کو
 بھیجا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پاس کہ پوچھے لوں سے کہ کیا مباشرت کر چہ مرد عورت اپنی سے اور وہ حائضہ ہو سو کہا عائشہ
 رضی اللہ عنہا کہ باندھے ازار اپنی پیر مباشرت کرے اگر چاہے اور ایک روایت میں ابو داؤد اور نسائی کی ہے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم مباشرت کرتے تھے عورتوں اپنی سے اور وہ حائضہ ہوتی تھیں جہا پر روکتا ہوا ہوتی تھی نصف راتوں تک روکتا
 اور ایسی ہی بہت روایتیں صحیح اس باب میں آئی ہیں اور روایت کی ابی داؤد نے عکرمہ رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے سنا بعض
 ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہا رو کرتے تھے عورت حائضہ سے کچھ ڈالتے تھے فرج پر اسکی لپکڑ
 اور شاید اسی سے کہ امام محمد صاحب کا ہر حص اور حائض اور جنب اور نسا کو قرآن پڑھنا درست نہیں اگر چاہا کہ یہ
 کہ ہو یہی بہت کہ رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور امام محمدی کے نزدیک پڑھنا ایک نیت سے کہ کا درست ہے اور یہ ختم اب و میں کہ قرآن
 کے قلم سے ہو اور اگر بغیر قلم سے ہو یہی ہے کہ کہ انھوں نے ذکر اللہ کے یا سئلہ اللعنة تو کچھ حرج نہیں
 قرأت واسطے جنب اور حائض کے ہوا سے باز نہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ میرے حائض اور جنب کچھ قرآن پڑھیں
 روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور دارقطنی رحمۃ اللہ علیہم نے اور اسکا ایک شاہد حدیث جہا بر رضی اللہ عنہ روایت کیا اسکو دارقطنی
 نے مرفوعاً اور بخاری نے ان دونوں حدیثوں کو ضعیف کیا ہے واللہ اعلم حص عورت حائضہ کو تمہی قرآن کی درست ہر
 اس واسطے کہ قرأت قرآن کی نہیں کہلاتی حص اور جو عورت کہ پڑھاتی ہے اسکو اگر حیف آیا امام کرخی کے نزدیک ایک ایک کلمہ و جہا
 اور ہر کلمے کے اور پڑھنا و اور امام طحاوی نزدیک آدمی آدمی آیت پڑھا و اور آدمی کے بعد پڑھے پھر باقی آدمی پڑھا و اسی طرح کہ
 اور دعا قوت کا پڑھنا جنھوں کے نزدیک مکروہ ہے اور جنھوں کے نزدیک جائز ہے اور وظائف اور اذکار کا پڑھنا مکروہ نہیں اور نوریت و قبل
 پڑھنا مکروہ ہے اور اسی طرح زبور بھی حص اور محدث نے و سو کو قرآن پڑھنا درست ہے اور اس واسطے کہ
 بر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں ہو کہ کسی تھی کوئی چیز ان کو قرآن پڑھے سے مگر جہا بت روایت کیا اسکو احمد اور اصحاب سنن
 اور ابن جریر اور ابن حبان اور حاکم اور ابن ماجہ اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہم نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن مسکن اور بیہقی
 اور بخاری نے ترح استہین اور روایت ہے محمد بن کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں جس آیتیں اخیر سورۃ آل عمران کا
 قبل انھوں کے حص اور جہا و اسکا حائضہ اور جنب اور نسا اور محدث چاروں کو جائز نہیں و اس واسطے کہ
 قرآن تہذیب میں آیا لا یكسبہ الا المطلق من سبہی نہیں چھوٹے میں اسکو مگر ایک لوگ حص مگر ناک

اور سے درست ہو اور خلاف اسے کہتے ہیں کہ بعد اس کے تو آب جلد کا جدا ہونا ممکن نہیں لہذا چھوٹا بھی اور کادست نہیں
 اور کھنسا قرآن کا اگر چھوٹا نہیں جاتا پیر لکھے ہوئے کو درست ہو نزدیک امام ابی یوسف کے اور نزدیک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے جائز نہیں
 اور بے طہارت کے استہین سے چھوٹا کر دے اور اوس دوپٹے میں کو جس پر آیت قرآن کی لکھی ہو چھوٹا کر دے ہو مگر تحصیل میں یوں تو چھوٹا
 تحصیل کا جائز ہے مگر وہ نہیں اور جو عورت کہ دن میں چھ غسل سے پاک ہوئے قبل غسل کے اوس صحبت کرنا درست ہو اور جو اس سے
 قبل میں پاک ہوئے قبل غسل کے اوس صحبت جائز نہیں اور یہی نفاس کا حکم ہے **ہفت** یعنی اگر نفاس کی مدت پوری ہوئی
 یعنی چھپس نوٹ کے بعد پاک ہوئی تو قبل غسل کے اوس صحبت درست ہو اور اگر کم میں اس سے پاک ہوئی تو بغیر غسل کے درست نہیں
 اور وجہ اس کی صاحب ہدایہ یوں لکھی ہے کہ خون کبھی جاری ہو جاتا ہے اور کبھی بند ہو جاتا ہے اور جب دن میں چھ غسل سے
 فارغ ہوئی اور چالیس دن میں نفاس سے تویہ تو اکثر شدت ہے اس سے زیادہ چھ غسل و نفاس نہیں ہو سکتا اور جو کم میں پاک ہوئی تو مثال کے
 کہ شاید خون پھر جاری ہو جاوے اور جب غسل کر لیا تو جانب انتفاع کو ترجیح ہو گئی واللہ اعلم **حصہ** اور اگر دس دن تک کم میں
 پاک ہوئی اور اوس وقت موافق غسل اور تکبیر تحریر کے گزر گیا تو آب صحبت اوسکی بغیر غسل کے درست ہے **ہفت** کیونکہ نمازوں میں
 اوس پر نذر ہو گئی تو مکمل گویا پاک ہو گئی اور اگر خون اوس کا بند ہو گیا اوسکی عادت کم میں تین دن سے زیادہ میں قریب اسکی
 جائز نہیں جب تک کہ عادت کے موافق وقت گزر جاوے اگرچہ اوسے غسل بھی کر لیا ہو و کیونکہ عادت میں خوف ہو خون پھر آجائیکا
 تو احتیاطاً پیر نہیں ہو کر کذا فی الحدیث **حصہ** اور اگر عورت حائضہ دس دن تک کم میں پاک ہوئی اور تین دن یا زیادہ گزر گئے ہیں
 مگر عادت اسکی کم ہو واجب ہے اوسکو نہ ناز کی تاخیر کرے اتنے وقت تک کہ مکر وہ نہ ہو جاوے تو جب ڈر ہو جاوے قضا کا اوس وقت غسل کرے
 اور نماز پڑھے اور اگر عادت کے برابر ہو یا زیادہ عادت ہو جاوے یا عورت مبتدئہ ہو تو تاخیر کرنی غسل کی مستحب ہے **ہفت** مبتدئہ
 اوس عورت کو کہتے ہیں جو اول بار حائضہ ہوئی ہو اور پید اوسکے کبھی چھپس نہ ہو اہو **حصہ** اور اگر تین دن تک کم میں پاک ہوئی مگر کی
 تاخیر کرے اور قضا ہوئے کا خوف ہو غسل کرے اور پڑھ لے اور ان سب صورتوں میں اگرچہ دس دن اندر خون گیا حکم طہارت کا باطل
 ہو گیا مبتدئہ یا مستعدہ ہو اور اگر کوئی عورت دس دن یا زیادہ میں پاک ہوئی دس دن کے گزرنے سے حکم طہارت کا کیا جاوے گا اور غسل
 اوس پر واجب ہوگا اور معتادہ اگر ایک دن خون دیکھا اور دوسرے دن طہر تو جس دن خون دیکھے اوس دن نماز ترک کرے اور جب دن پاک
 ہو و اوس دن غسل کرے اور نماز پڑھے تو تیس دن پھر نماز ترک کرے اور چوتھے دن پڑھے یہی طرح دس دن تک کرے اور کم طہر
 کی پندرہ دن میں اور اکثر شدت کی حد نہیں **ہفت** ایراہیم غمی سے بھی ایسی ہی روایت ہو اور اکثر کفار یہ حال ہو کہ کبھی برسوں تک
 طہر رہتا ہے **حصہ** مگر معتادہ کا موافق عادت کے طہر ہوگا اور خلاف ہر طہر کے اندر کہ میں اوس صحیح ہے کہ ایک گھنٹہ کی چھپس میں
 صورت اوسکی یوں ہو کہ ایک عورت کو اول چھپس آیا اوسنے دس دن تک چھپس پاک ہی پھر خون اوس کا بار بار جاری عادت اوسکی انیس یا تین
 گھنٹہ کی ہوگی اوس کے تین چھپس کا ایک عیدنا ہو اور تین گھنٹہ تک اشارہ ہونے میں تین گھنٹہ کی ہوگی ایک گھنٹہ کی ہوگی تین گھنٹہ کی ہوگی

فصل استحاضہ کے بیان میں

جو خون کہ تین دن تک یا اس سے کم ہو و یا دس روز یا زیادہ ہو و یا نفاس کے چالیس روز یا زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے اسی طرح جو خون
 کہ عورت کے چھپس کی عادت سے زیادہ ہو اور دس دن سے بڑھ جاوے یا نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور چالیس دن سے بڑھ جاوے وہ بھی استحاضہ

سنا اور کسی عادت تھیں کہ صائت ان کی تھی اور اوسے خون بارہ دن تک کھینچا یا سچ دن پہنچانے کے ہیں اور انھیں اس کی عادت تھی
 تیس دن تھی اور خون آتے ہیں اس نیک کھینچا بیسن پہنچانے کے ہیں یہ کم قوت خوار کا ہے اور سبب نہ کا خون اگر جاری ہو تو
 سے دس دن اوسکے حیرت کے ہوئے اور باقی ہوتا تھا خدا اور سبب انھیں میں اوسکا خون ہمیشہ جاری تھا چنانچہ انھیں دس دن تک
 اور باقی ہوتا تھا اس کے اور چہنوں مالہ دیکھو وہ بھی اتنا خون ہر وقت بہتا رہتا ہے عورت کہ یا نبیہ کہ اگر خون اوسکا جاری رہتا تو
 جتنے دن اوسکے حیرت کے ہیں عادت کے موافق نماز ترک کرے اور بعد اوسکے نماز پڑھے غسل کرے کہ جب وہ آج نہیں نماز ترک کر
 اسی طرح سات کے موافق ہر ایک کی ایک روایت ہے امام طبرانی رحمہ اللہ عنہا کہ ایک عورت تھی بہتا تھا خون اوسکا رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کے ہمد میں قوت پونچھا اوسکے واسطے حضرت امام طبرانی رحمہ اللہ عنہا صلی علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کہ دیکھو کہ کتنی رات
 دن کی کسا اٹھ ہوئی تھی ان دنوں میں میں نے سے قبل اس بارے کے سوتر کر کے نماز موافق اوسکے عین سے سوجہ گدھا دینے کا
 غسل کرے پھر گدھی لگاؤ کسی اہل کے کی پھر نماز پڑھے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی وغیرہ کمالی سند میں ہے اسکا صحیح اور ایک
 حدیث میں آیا ہے **قَدْ غُفِرَ لَكَ كُلُّ امْرَأَةٍ** اے عورت! تھیں چھوڑ نماز حیرت کے دنوں میں لیکن ابو داؤد نے ضعیف کیا اس روایت کو
 گوکہ ہم ابن عساکر راوی اور حاکمی حدیثوں میں یہ قول نہیں اور اسی حدیث کو صاحب بیہک لکھا ہے اور یہی قول ہے حسن اور سعید
 بن اسیر نے عطا اور بخاری اور ابراہیم اور قاسم بہت تاملین کا **ص** عورت ہوتا تھا نماز پڑھے اور روزہ رکھے اور وطنی کو
 اوس سے درست ہر **ق** اس باب میں بہت حدیثیں آئیں ہیں مثلاً کہ ان تک بیان کروں اور ایک حدیث بیان کی وہ کافی ہے
ص جس شخص کو ہوتا تھا خونی ناک کا یا کوئی اور حدیث ہمیشہ گالیہ اس طرح کہ کسی فرض کا وقت اور پھر پھر اوسکے نگہ سے تو
 ہر وقت فرض کے لیے وضو کرے اور امام شافعی کے نزدیک ہر فرض کے لیے وضو اور لغویوں کو فرض کی نسبت میں ہر **ق**
 کی کہ روایت ہے حضرت صلی علیہ وسلم سے عورت ہوتا تھا منہ میں کہ چھوڑے نماز کو چھوڑے دنوں میں پھر غسل کرے اور نماز پڑھے
 اور وضو کرے ہر وقت نماز کے لیے روایت کیا اسکو ابو داؤد نسائی میں اور یہی ہر مذہب امام صاحب کے اور محمد اور فرادہ وغیرہ
 رحمہم اللہ جمیعین کا اور ثابت کرنا اسکا بہت مشکل ہے کہ منظر ہو و مشکل الہا امام طحاوی میں خود قیاس ہے دیکھو
 اور ایسا ہی روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سنن ابی داؤد میں اور کہا سعید کہ غسل کرے ایک ہر دوسرے طہر کرے روایت کیا
 اسکو ابو داؤد اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں ہر گویا صحیح ہے کہ میں نے ظہر کے لیے ظہر یعنی ظہر سے ظہر کہ لیکن قول
 نہ ہر مقام میں ہوا اس کے اندر کی کیا تھیں ہر سبب میں اس باب میں برابر میں مؤید ہر کسی جو کہا ابو داؤد، نسائی،
وَسَوَّيْتُ لَكَ عِلْمًا مِسْعِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَوَّعَ قَالَ فَيَسِّرُ مِنْ طَهْرٍ إِلَى طَهْرٍ فَقُلْتُ
 التَّاسِ مِنْ طَهْرٍ إِلَى طَهْرٍ مَعْنَى رَأَيْتُ كَمَا أَوْكُو مَسُورٌ كَمَا أَوْسَنَ طَهْرٌ مِنْ دُوسٍ طَهْرٌ كَمَا بَوَّيْتُ لَكَ لَوْ كُنْتُ
 طہرت دوسری طہرت کہ اس معلوم ہوتا ہے کہ صحیح طہرت طہرت ہے اور بھی مؤید ہر کسی جو کہا ابو داؤد وھو قول الحسن
وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسْتَنَبِ لَكَ مَسْجِدٌ وَخَاوِيٌّ بِرَكْعَةٍ وَرَقْتُ نَازَكَ وَضُوءُكَ نِيَكٌ طَهْرٌ تَرَكْتَ غُفِرَ لَكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
وَعَلِمَ مَا تَعْلَمُ اور یہ کہ انہیں ہر کہ مستحاضہ کو وضو بھی ہر وقت نماز کے واجب نہیں ہو کر کہ کوئی اور حدیث ہوا تھا
 کے اوسکو پونچھ اور خون کا مذہب ہے کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور وضو کرے کہ یہ ہر کہ نمازوں کو جمع کرے اور

دو لون کے واسطے ایک غسل کرے اور احوال میں بھی مختلف وارد ہوئی ہیں فافہم اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ ہر دن غسل کرے اور یہی راوی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ آخر کیا اسکا ابو داؤد اور وحی کرنا عورت مستحاضہ سے درست ہے روایت کیا ہے مگر نہ رضی اللہ عنہ کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا مستحاضہ ہوتی تھیں اور جماع کرتے تھے اونسے نماز اذکار اور سنا دین اس حدیث کی معنی راوی بعض لوگوں نے ضعیف کیا ہے اور نکو اور امام احمد اونسے روایت نہیں کرتے تھے لیکن ابویوسف بن عیینہ کہ وہ نقہ بنی اور اسی کو اختیار کیا ہے محدثین اور صحیح ہی ہے اور ہمارے نزدیک ہر وقت نماز کے واسطے وضو کرے اور اوس وقت میں جتنی حاجتیں ہوں ان کو اوفل پڑا اور اوس کے وضو کو وقت کا جائز اور دیتا ہے اور امام زفر کے نزدیک دوسرے وقت کا آنا تو پڑ دیتا ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک دونوں وضو ٹوٹ جائے تو جس شخص نے قبل وقت نماز کے وضو کیا وہ وقت آنے کے بعد نظر کی نماز پڑھا تو وقت تک ہمارے نزدیک اور امام ابی یوسف کے نزدیک درست نہیں کیونکہ وقت کے داخل ہونے سے اوپر کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے اور ابی یوسف کے منکر کے وضو ہمارے نزدیک درست ہے اور امام زفر کے نزدیک نہیں اور امام ابی یوسف کے نزدیک بھی ٹوٹ جائے گا

فصل نفاس فی بیان مین

نفاس اوس خون کو کہتے ہیں جو جتنے کے بعد آتا ہے اور اوس کی کم مدت کی حد میں اور اکثر مدت اوس کی پچاس دن ہیں حضرت امام سلمہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ کہا انھوں نے نفاس والی عورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بعد نفاس پچاس دن بیٹھتی تھیں روایت کیا اسکو ابو داؤد اور احمد اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور ایک روایت میں ہے ابو داؤد کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اوسکو حکم کیا ساتھ قضا کرنے نمازوں نفاس کے اوجھ کیا اوسکو حاکم نے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اکثر مدت سات دن ہے اور حدیث امام سلمہ رضی اللہ عنہ کی ان پر حجت ہے اور جس عورت کا ایک بچہ پیدا ہو اور چھ مہینے سے کم میں دوسرا بچہ پیدا ہو تو او کو فائز کہتے ہیں اوس کی ماں کا نفاس اول لڑکے سے معتبر ہوگا اور عورت اوس کی دوسرے لڑکے سے گذرے گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوسرے لڑکے سے اعتبار نفاس کا ہوگا اور جو بچہ ایسا ہو کہ بعضہ اعضا اوس کے مخلوق نہ ہوں اور اوس کے بعد خون آئے تو وہ خون نفاس کا ہے اور ایسے بچہ پیدا ہونے سے لوٹنی ام ولد ہو جائیگی ام ولد اوس لڑکی کو کہتے ہیں کہ جس سے اوس کے مالک کی اولاد ہو و حکم یہ ہے کہ ایسا بچہ اوس کے کے آزاد ہو جائیگی تو یہ بیان کیا اگر لڑکی سے ایسا بچہ بھی ہو تو وہ مالک سے ام ولد ہو جائیگی اور ایسے بچے کو سقط کہتے ہیں اگر کسی خاوند بچہ کو سقط کرے اگر تو جسے گی تو بچہ طلاق ہے اور وہ سقط جنی تو شہادہ ہو جائیگی اور عورت پر طلاق پڑ جائیگا اور عورت بھی کام ہو جائیگی

باب نجسوں کے بیان مین

نجاست کو پاک کرنا واجب ہے نمازی کے بدن اور کپڑے سے اور جس جگہ کہ نماز پڑھتا ہے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَتَبَيَّنَا بَيْنَهُمَا فَطَحَّشَ یعنی کپڑوں کو اپنے سوا پاک کرنا اور احادیث میں بھی یہی حکم ہے اگر بدن یا جگہ یا کپڑا نجس نجس ہو جائے ایسی نجاست جو دکھائی دیتی ہے پانی اور سرکہ اور گلاب اور جو چیز کہ بہتی ہے پانی کی سی اوس سے پاک کرے اور اگر اوس کا اثر باقی رہ جائے اور زائل نہ ہو تو تب بھی پاک ہو جائیگی ابانی کے مثل کیا معنی کہ جب بچہ پڑا جائے جو بچہ ۲۰ جیسے پانی بہہ رہا ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے اور کہا محمد اور زفر اور شافعی رحمۃ اللہ علیہم نے کہ نہیں جائز ہے نجاست کا

۶۰

پاک کرنا کرانی سے **ص** جو چکر ناپاک ہو جاوے اور نہ نجاست کہ دکھائی صہیت تھی زمین بار کے دھوکا اور پھر پڑنے سے
 ہے پاک ہو جاوے گی اور پھر ساری بار میں خوب موافق نہ دینے کے چوٹے تو اگر خوب نہ ہوئے تو چرچہ تو پاک نہ ہو گیا ہی نہیں
 اور چکا نچوڑنا ممکن نہیں زمین بار دھوکا اور ہرگز خشک کرنے سے پاک ہو جاوے گی اور خشک کرنا یہ ہرگز ممکن نہ ہے اور چکا
 موقوف ہو جاوے اگر موقوف میں ایسی نجاست جس کا دل ہو کہ بھر جاوے اور خشک ہو جاوے زمین پر پڑنے سے پاک ہو جاوے گی اور
 امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر تروڑ لے کر بھی ہو کہ اور خوب پٹے پاک ہو جاوے گا اور اسی پر فتویٰ ہے اور جو دلدار ہو کہ
 دھوکے سے فتنہ پاک ہوگا جیسے کہ پیشاب فتنہ دھوکے سے پاک ہوتا ہے **ف** روایت کیا ابو داؤد حضرت ابی ہریرہؓ کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب بھر جاوے گا صہیت تھی زمین نجاست تو مٹی اور سکے واسطے پاک کرنے والی ہے اور ایسا ہی ہر مٹی ہر عایشہ
 رضی اللہ عنہا بھی اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر نجاست تروڑ لے کر بھی ہو تو وہ بغیر دھوکے کے پاک ہو گی اور لی
 اونکی وہ ہو جو روایت کیا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ جب تیر کچرے میں چلنے سے کوئی نجاست تیر بھر جاوے تو دھوکا ہو سکواور اگر
 خشک ہو تو کچرے لازم میں تیر کو برہنہ کیا کہ **ص** اگر کسی چیز میں مٹی بھر جاوے تو وہ خشک دھوکے سے پاک ہوتی ہے
ف حال اس مسئلے کا یہ ہے کہ ترمذی سے بغیر دھوکے کچرا پاک نہیں ہوتا اور سوکھی سے بھی دھوکے سے پاک ہو جاوے گی اور سوکھی بھی
 اگر کچرے سے کھج تھلے تو بھی پاک ہو جاوے گا لیکن یہ جب کہ مٹی استعد غلیظ ہو کہ قابل کھرچنے کے ہو کہ روایت ہے حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا کہ وہ دھوتی زمین مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے روایت کیا اسکو ابو داؤد و ترمذی اور یہی روایت ہے
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دھوکے مٹی کو بھر نکلتے تھے نماز کیا دسی کپڑے میں اور میں کچھ تھی
 نشان دھوکے کا او میں روایت کیا اسکو شیخین رحمۃ اللہ علیہما اور ایک روایت میں سلم کہ ہے کہ میں کچھ تھی مٹی کو آپ کے کپڑے سے
 پھر نماز پڑھتے تھے اسی کپڑے میں اور ایک روایت میں کہ میں کچھ تھی مٹی کو ناخون لو کہ کپڑے سے اور کہا امام طحاوی نے
 مشک الاثرین حدیثنا یونس ثنا یحییٰ بن حسن ثنا عبد اللہ بن المبارک و یثیر بن الفضل
 عن یحییٰ بن مکی عن سلم بن سنان عن عائشہ قالت کنت اغسل المني مرقعاً
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الى الصلاة وان يقع الماء لفي ثوبي يعني كما حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 نے کہ میں دھوتی تھی مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے اور تحقیق کہ نشان پانی کے اونکے کپڑے میں پڑتے تھے
ص اگر سر زکرا پاک ہو اس طرح پر کہ پیشاب نے نزع سے تجاوز نہ کیا اور بعد پیشاب کے استنجا کیا اور مٹی خشک ہو گئی کھرچے سے
 پاک ہو جاوے گی کچرے ہو کہ ابدن اور حسن بن نیاؤ نے امام صاحب روایت کیا ہے کہ بدن میں اگر مٹی لگ کے خشک ہو جاوے کھرچے سے
 پاک ہو جاوے گی جب تک نہ ہو **ف** صاحب روایت ہے وجہ اسکی یوں بیان کی ہے فان حرارة البدن جاذبة لا ينعقد
 اليه لئلا يجمد والبدن لا يجمد فلو كان حرارة بدن جاذبة لم يجمد فلو كان جازباً لم يجمد فلو كان جازباً لم يجمد فلو كان جازباً لم يجمد
 مگر نہیں **ص** توار یا چھری یا اور جو لو کے مثل جن میں ہیں مٹنے سے پاک ہو جاتی ہیں زمین پر یا کسی اور پر ہو کہ اور جو چکر
 ایسا ہو کہ دھونا اور کھانا ہو ایک استادن اوپر پانی بہاؤ پاک ہو جاوے گا اور زمین ناپاک یا پیشاب بھی زمین ناپاک کا گھر
 اور درخت اور گھاس اگر کچھ نم ہو کہ اور خشک ہو جاوے اور اگر نجاست کا باقی نہ رہے پاک ہو جاوے گی اور یہی مختار ہے اور زمین

جسکے اوپر اثر نجاست کا باقی نہ رہے نماز درست ہے **ف** کیونکہ وہ زمین پاک ہے جیسا کہ روایت کیا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کہ میں نے تھاقرات کو مسجد میں منانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور میں تھا جو ان کو دیکھا تھا اور کہتے آتے تھے تھے مسجد میں اور پیشاب کرتے تھے سو مجھے پانی بہانے کسی پر ان میں سے روایت کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ نے اور حدیث میں ہرگز کوئی اکاذیب نہیں ملے گا یعنی زکوۃ زمین کی سوکھنا اسکا ہر ایسا ہی ہے جس میں اور کہا ابن عباس نے کہ میں نے نہیں سنا اس حدیث کی مرفوعہ میں نے سنی ہے کہ کسی نے اسکو بغیر شائع نے اثر غایتہ رضی اللہ عنہما کا اور بعض نے محمد بن خنیس کا اور ایسا ہی روایت کیا اکو ابن ابی شیبہ نے محمد بن سے اور قتادہ سے بھی اور روایت کیا عبد الزاق نے اوسے یعنی ابو قتادہ کہ جُفُوْدُ لَاحِظٌ جُفُوْدُ لَاحِظٌ یعنی سوکھنا زمین کا طہارت ہے اسکی اور ذکر کیا بڑھوینا ایشہ اکاذیب جُفُوْدُ لَاحِظٌ کو یعنی جو زمین کہ خشک ہو گئی تو وہ پاک ہو گئی حدیث مرفوعہ واللہ اعلم اور حدیث اس باب میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ہے لیکن تم جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ مٹی تم کی طہارت اسکی قرآن شریف ثابت ہے حدیث اس کے معارضوں کی واسطہ

فصل نجاست خفیفہ اور غلیظہ کے بیان میں

نجاست غلیظہ اسے کہتے ہیں جو آیت یا حدیث وغیرہ سے ثابت ہو جو اور دوسری آیت یا حدیث اس کے مخالف نہ آئی ہو اور جس پر زکوۃ نجاست غلیظہ عارض ہو تی ہو اسکو نجس غلیظہ کہتے ہیں اور نجاست خفیفہ جو ایسی آیت ہو جو اسکو نجس خفیفہ کہتے ہیں **صل** ایک دم برابر نجس غلیظہ جیسے پیشاب اور خون اور شراب اور بیٹ مرغی کی اور پیشاب بلی اور گدھے اور چوہے کا اور لیلہ گوشت عاف ہو اور اس سے زیادہ عاف نہ ہو چوتھائی سے کم کپڑا اگر نجس خفیفہ سے جیسے پیشاب گھوڑے کا اور جب کا گوشت حلال ہے اور بیٹ طائرون حرام سے نجس ہو جاوے عاف ہو اور اس سے زیادہ عاف نہیں اور چوتھائی کپڑے سے اس کو کپڑے کا چوتھائی ملد ہے جتنے میں نماز درست ہو جاوے اور بعضوں کے نزدیک چوتھائی اس کو کپڑے کا جہین نجاست لگی ہو جو جیسے دامن اور استین اور کلی مراد ہے اور امام ابو یوسف نے اسکا اندازہ کیا ہے کہ طول میں بھی ایک ہشت ہو اور عرض میں بھی ایک ہشت ہو اور اگر نجس بقیہ ہو پانی سا تو قدر درم مراد ہتھیلی کے گڑھے کا عرض ہے اور اگر کثیف ہے تو مراد قدر درم ایک مثقال ہے **ف** جب کپڑے میں لبد یا گوشت زیادہ درم سے لگ گیا تو نماز زمین نزدیک امام صاحب کے جائز ہوگی اس واسطے کہ وہ نجس غلیظہ کیونکہ روایت ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے پانچ خانے کے حکم کیا محکم کہ لاتین تھیں سو پائے بیٹے دو تھیں اور تیس یا بیٹے سو لے آتین ان کے پاس ایک لید کو لے لیا اپنے دو تھیں کو اوپر پھینکے یا اپنے گوبر کو اوپر رکھا کہ وہ نجس ہے روایت کیا اسکو بخاری اور احمد اور دارقطنی نے اور ترمذی نے اور نسائی نے اور مع کیا اپنے اوس سے استنجا کرنے سے **صل** اور خون مچھلی کا نجس نہیں اور خچر اور گدھے کا لعاب پاک چہرہ کو نجس نہیں کرتا اور اگر پیشاب سوئی کی نوکوں کی طرح پڑ جاوے دھونا اسکا واجب نہیں اور چوپانی کہ نجس پر پڑ جاوے وہ بھی نجس ہے یا نجس خیر پانی پر پڑ جاوے تب بھی پانی نجس ہے اور نجس کی رکھ نجس نہیں اور گدھا اگر ٹھکان میں گر پڑا اور ٹھکانہ ہو گیا پاک ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک رکھ نجس کی بھی نجس ہے اور جس کپڑے کا استر نجس ہے اور سیاہو انہو اس پر نماز درست ہے اور اگر ایک جانب بچھوئے کا نجس ہو اور دوسرا جانب پاک ہو اس پر نماز درست ہے اور بعضوں کے نزدیک اگر کچھونا اتنا بڑا ہو کہ ایک طرف نہ لگانے سے دوسرا طرف نہ پہلے تو درست ہے اور اگر اہل جاوے تو درست نہیں اور ہمارے نزدیک دونوں صورتوں میں درست ہے اور اگر کپڑے نجس ہو پاک کپڑے کے ساتھ پیٹے اور اسکی تری پاک کپڑے میں آجاوے تو اگر ایسی تری ہے کہ جو پڑنے سے پانی نہیں ٹپکتا

در بیان

فائدہ

مؤثر طرف قبیلہ کے کرہمیں ہر وقت پچانے کے اور بعضوں نے رخصت ہی پر قبیلہ کی طرف موند کر کے جبکہ قبلہ اور ان کے
 درمیان میں کوئی چیز خال ہو قیاس کہ روایت ہی مروان بن مغیرہ سے کہ انھوں نے دیکھا سینہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کو کہ بٹھلایا اور ہونٹ
 اونچی اٹھائی کو طرف قبیلہ کے پچرٹھے اور پیشاب کرنے کے طرف اونٹنی کے پس کہا سینہ اونٹنی سے کیا نہیں منع کیا گیا اس کے کہا
 انھوں نے کہ ان منع ہی سہی ان میں لیکن جب ہمدرد میان میر اور درمیان قبیلہ کے کوئی چیز چھپا دے تب کو کچھ حرج نہیں اٹھایا
 کیا اس کو ابو داؤد اور بعضوں نے علق رخصت ہی پر لیکن ہونہ کرنے میں طرف قبیلہ کے سو دلیل آتے ہیں حدیث مبارکہ میں
 کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ ہم ہونہ کریں طرف قبیلہ کے پیشاب میں سو دیکھا سینہ ان کو لیا کہ ان شہر قبلہ و فاس کے کہ ہونہ
 کرتے تھے طرف قبیلہ کے روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ اور کما ترمذی لنگہ یہ حدیث حسن زریب کہ کا شیخ ابن التیم نے کہا ترمذی
 نے کہ پوچھا سینہ بخاری اس حدیث کو پس کہا انھوں نے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ضعیف کیا اس کو ابن حزم نے کہ یہ حدیث مروی ہے ابن عباس
 سے اور وہ مجہول ہیں اور نہیں محبت ہے مجہول کی روایت سے اور جواب دے گا یہ کہ کہا ابن منذر کہ کہا ابن ہر مصلح شہر شہر حدیث لا
 اور وہاں بیٹا صالح بیٹا عمر کا ابو محمد قرشی ہر روایت کیا اس کے اصح ابن ماجہ اور ابن ابی حاتم اور ابن اسحق اور ضعیف ابن ابی حاتم نے
 شواہد لایا ساتھ روایت اس کی بخاری ابی جمیع میں مجاہد و حسن بن علی اور عسک اور قوشین کی اس کی بھی بن عیین اور ابو حاتم اور
 ابو زرہ رازی اور نسائی نے اور الدہریمی ابن کبار روایت کیا اس کو ابو یوسف اور ابو داؤد و علی بن ابی حاتم و غیرہ نے اور اس
 حدیث پر ان کو کیا محمد بن یحییٰ نے اور وہ بن جت بڑی جاوگی اس کے حکام میں تو پھر بعد معارض کو کہ کوئی کی احادیث صحیح کی اور صحیح
 منسوخ ہو گئی اس کے حدیث منع کی باوجود اس بات کے کہ اس حدیث کی تاویل ہو سکتی ہے کہ شاید یہ مکان میں ہو کہ وہ لوگوں کے
 مذہب پر جو مکان میں رخصت دیتے ہیں یا یہ امرنگی مکان سے تھا کا شیخ ابن القیم نے بعد اسکے بیان کے فکیف نقیض علی اللہ
 القیض فی القصر فتحہ بالمتبع یعنی پس کس طرح مقدم کی جاوگی یہ حدیث اور بعضوں میں صحیح صحیح ہالنع کے چھڑا کوئی کہ کہ
 تسلیم کیا کہ یہ حدیث ضعیف ہے سو کیا کہتے ہو روایت عراق میں عایشہ رضی اللہ عنہا کہ باب رخصت کے جواب دے گا یہ کہ یہ حدیث
 صحیح نہیں یہ موقوف ہے اور پر عایشہ رضی اللہ عنہا کہ یہ ترمذی کتاب العلل میں نقلا عن البخاری اور کہا بعض حافظوں نے حدیث کے
 کہ یہ حدیث صحیح نہیں اور اسکے سبب کو جو ہے عالم لکھ حدیث کے پچانتے ہیں اور وہ یہ کہ اسناد میں اس کی جو خال بیٹا ابی اسلم
 کا ہے اس نے اس حدیث میں کو یاد نہیں کیا اور نہ اس کی اسناد کو قائم رکھنا مخالفت کی اس کی اس حدیث میں ثقہ ثبت صاحب کر کے
 نام اس کا جعفر بن یوسف فقیہ ہے سو روایت کیا اس نے اس کو عراق سے اس نے عروہ سے اس نے عایشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ ان کا بیٹا نہیں
 سو معلوم ہوا کہ روایت خالد کی عراق سے اس نے عایشہ رضی اللہ عنہا منقطع ہے اور صحیح جعفر کی ہے باوجود کہ اس کی مخالفت جانب اسناد
 صحیحہ وار ہوئی ہیں اور کہا عبد الرحمن بن ابی حاتم نے کتاب المرسل میں انترم سے کہ کہا سنائیے ابو عبد اللہ کہ ذکر کیا بعضوں نے
 حدیث خالد کو عراق سے اس نے عایشہ رضی اللہ عنہا اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو کہا انھوں نے کہ یہ حدیث منقطع ہے اور زیادہ نہیں
 اس کی شرح ابو داؤد میں ہے اس جگہ سبب خون رازی کتاب کے اختصار کیا اور تفصیل کو راہ مذی اور پھر کرنے میں طرف قبیلہ کے رسول
 لائے ہیں حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیٹھنا پھر لے دیکھا کہ ہونہ تھا آپ کا طرف شام کے اور پٹھ
 طرف قبیلہ کے اور روایت کیا اس کو بخاری سلم ابو داؤد نسائی نے اور حق ہے کہ رخصت میں بھی حدیث صحیح وارد ہوئی ہیں فائدہ

کھڑے ہوئے پیشاب کرنا منع ہے روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ وہ فرماتی تھیں جو شخص کہ حدیث بیان کرے تم سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے پیشاب کرتے تھے سو نہ تصدیق کرنا اور کسی نہیں پیشاب کرتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کے روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی نے اور روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کہ انھوں نے کہ دیکھا مجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں پیشاب کرنا ہوں کہ کھڑے ہوئے کہ آپ نے کہ پیشاب کھڑے ہوئے عمر وہ نہیں پیشاب کیا سینے کھڑے ہوئے جب اس روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کہ میں نے پیشاب کیا بیٹھ کے ہوئے جب اسلام لایا میں روایت کیا اسکو ترمذی اور کہنا کہ صحیح ہے عمر رضی اللہ عنہ کے کہ اس نے پہلی روایت کو اور روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ کے کہ جب ہی پیشاب کرنا کھڑے ہوئے اور بغیر کون کرنا کہ یہ واسطے ادب کے ہے نہ واسطے عرس کے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ روایت کیا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا ابن عمر رضی اللہ عنہ کے کہ پیشاب کرتے تھے وہ کھڑے ہوئے اور روایت ہے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہوئے پیشاب کیا روایت کیا اسکو ابن ماجہ کی طرف سے اور حق یہ ہے کہ کھڑے ہوئے پیشاب کرنا فقط خلاف ادب ہے اور باقی موجب ان دونوں چیزوں کے درست ہے واللہ اعلم

کتاب الصلوٰۃ

فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں

ص وقت فجر کا عرصہ صبح سے آفتاب نکلنے تک ہے اور جو طویل صبح ہو اسکو صبح کا ذب کہتے ہیں اور وقت نماز صبح کا وقت نہیں ہے تاہم یعنی صبح اسکو کہتے ہیں جو افق کی طرف چوڑان میں سپیدی پیدا ہوتی ہے یا بھاری تھلہ تھلہ کہ صحیح وقتوں نماز میں حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے اور روایت ہے زیدہ رضی اللہ عنہ کے کہ انھوں نے پوچھا ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے وقتوں کو سو فرمایا آپ نے اس شخص سے کہ نماز پڑھنا سب سے پہلے دو رکعت جو وقت نہ وال ہوا آفتاب کا حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو سواذان دی اٹھنے پر حکم کیا انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سواقامت کہی اور انھوں نے نماز پڑھ کر حکم کیا اسکو سواقامت کی عصر کی اور آفتاب و وقت سپید اور صاف اور بلند تھا پھر حکم کیا اسکو سواقامت کی مغرب کی جب وقت کہ غروب ہوا آفتاب پھر حکم کیا اسکو سواقامت کی عشا کی جس وقت کہ غائب ہوئی شفق پھر حکم کیا اسکو سواقامت کی فجر کی جس وقت کہ طلوع ہوئی فجر پھر جب ہوا دوسرا دن حکم کیا اسکو تو تھلہ وقت پڑھی نظر اور خوب ٹھنڈا کیا اسکو اور نماز پڑھی عصر کی اور آفتاب بلند تھا لیکن اہل روئے کاخیر کی اور نماز پڑھی مغرب کی قبل اسکے کہ غائب ہو شفق اور نماز پڑھی عشا کی جب تہائی رات گئی اور نماز پڑھی فجر کی سوروشن کیا اسکو یعنی جب خوب روشنی ہو گئی تب فجر کی نماز پڑھی پھر کہا آپ نے کہ کہاں ہے نماز و کج وقت کا سوال کرنے والا اسکو ما اس شخص نے میں بن یا رسول اللہ کہا آپ نے کہ وقت نماز کا دریاں اسکو جو دیکھتا تھے روایت کیا اسکو مسلم نے اور بھی روایت کیا مسلم نے ابی ہوسی رضی اللہ عنہ کے کہ اس کے ص اور طہر کا وقت زوال سے جب تک کہ سایہ ہر چیز کا دونا ہو جاوے سوا سایہ زوال کے یعنی جتنا سایہ زوال کا ہو اتنے کو کمال کے ہر چیز کا سایہ زوال ہو جاوے اور ایک روایت میں امام صاحب نے طہر کا وقت جب تک کہ سایہ ہر چیز کا اس کے برابر ہو جاوے سوا سایہ زوال کے اور یہی قول ہے صاحبین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اور طریقہ یہ ہے کہ زوال کا دائرہ ہر چیز سے معلوم ہوتا ہے اور روشنی میں کھڑے ہونے سے بظرف ہم عوام اسکو ترک کیا اور کیونکہ ہندو تہا کے ملک میں زوال کے پھانے کے بہت طریقے ہیں اور جس کا وقت اور جس کا وقت

اور ایک وقت تک اور مغرب کا اوس وقت شفق غالب ہو گیا وقت کتنے ہیں غنی کو صاحبین کے نزدیک اور اسی پر فنی ہی پڑا اور امام صاحب نے ایک شفق سنیدی کو کہتے ہیں جو سرخی کے بعد ہو جاتی ہو اور عشا کا اوس وقت اور دم ترکا عشا کے بعد سے جو کد و نون کی وقت شہا ہر وقت کے آخر وقت میں بہت اختلاف ہے اور اسی طرح مغرب کے آخر وقت میں تو اکثر امام اور فقہاء اس طرف ہیں کہ وقت ظہر کا پہنچنے کے ساتھ کہ برابر ہو تاکہ ہر سو اس پر زوال کے اندر مغرب کا شفق کے غروب تک لیکن امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہی ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل تک رہتا ہے اور امام مالک و شافعی کا ایک مثل یہ ہے کہ اخیر وقت مغرب کا پچیس آگیا تک اور بنا ہی کہ انھوں نے شافعی کی ہو اور مغرب بعد اختیار آفتاب کے ڈوبنے سے اور اصل اس باب میں میری خبر جبریل کی امامت کی روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امامت کی جبریل علیہ السلام ساتھ میرے دو بار نزدیک غار کا پہنچے سو پڑھی نماز ظہر کی پہلی امامت میں جب ہوا سایہ مثل تیسے جوتی کے پھر نماز پڑھی جسکی جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چکر کا مثل اس کے پھر نماز پڑھی مغرب کی جس وقت کہ غروب آفتاب اور انتظار کیا روز دار پھر نماز پڑھی عشا کی جس وقت کہ غائب ہو جاتی پھر نماز پڑھی فجر کی جس وقت کہ طلوع ہوئی فجر اور حرام ہوا کما مارون دار پر اور پڑھی نماز ظہر کی دوسری امامت میں جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چکر کا مثل اس کے جس وقت کہ نماز عصر کی پہلے روز پڑھی تھی اور پڑھی نماز عصر کی جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چکر کا دوا کا حکم مغرب جس وقت کہ غنی ہو اور عشا جس وقت کہ گئی تھائی رات پھر نماز پڑھی صبح کی جس وقت کہ روشن ہو گئی زمین پھر انتظار کیا کہ اذان پڑھی جبریل علیہ السلام اور کما مارون محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ وقت ہر انبیاء علیہم السلام کا قبل آپ کے اور وقت درمیان ان دونوں قوتوں کی روایت کیا او کو کوا بودا و طور ہوتا اور کما مارون سے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن جابر نے اپنی صحیح میں اور کما مارون سے کہ صحیح الاسناد ہے لیکن ہندو میں اسکا عبدالرحمن بنیہ عارث کے ضعیف کیا او سکوا احمد اور نسائی اور بیہ بن سعید اور ابو ماتم رازی نے اور توفیق کی او کی ابن سعید اور ابن جابر رحمۃ اللہ علیہ اور متابعت کی گئی او کی روایت کیا عبد الرزاق نے عمری کو انھوں نے عمر بن نافع رحمۃ اللہ علیہ سے اونھوں اپنے پاس سے اونھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سنا اسکے اور ہندو میں اسکی عمری ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن کما شیخ تقی الدین دقین احسین کہ یہ بھی متابعت ہے اور صحیح کیا او سکوا ابن العربی اور ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ مانے اور روی ہے حدیث امامت کی چندہ رضی اللہ عنہم سے اونھیں جابر رضی اللہ عنہ ہیں اور روایت میں او کی یہ ہے کہ نماز پڑھی عشا کی دوسرے دن جب کہ گزری آدھی رات او یا تھائی رات اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ کما بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے عبداللہ بن عمر و اونھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمایا آپ نے وقت ظہر کا جب کہ زوال ہوا آفتاب کا اور ہوا سایہ ہر چکر کا مانند طول او کے کہ جب تک کہ نہ آئے وقت عصر کا اور عصر کا جب تک کہ نہ نذر ہو و آفتاب اور وقت مغرب کا جب تک کہ نہ غروب ہو و شفق اور وقت عشا کا آدھی رات تک اور وقت فجر کا جب تک کہ نہ طلوع کرے آفتاب روایت کیا او سکوا سلم نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ اول وقت مغرب جب تک کہ غروب ہوا آفتاب اور آخر وقت اس کا جب کہ غائب ہوا فاق یعنی روشنی او کی دور ہو جاوے اور ان وقت عشا کا جب کہ نہ آتی اور آخر وقت اس کا آدھی رات تک اور اول وقت فجر کا جب کہ فجر طلوع ہو و اور آخر وقت اس کا جب کہ طلوع ہوا آفتاب روایت کیا او کو ترمذی اور یحییٰ بن حمزہ ہیں امام شافعی پر اور مالک رحمۃ اللہ علیہ پچاس بات میں کہ وقت مغرب کا جب تک کہ نہ غروب ہو و شفق اور عصر کا وقت جو مغرب تک ہے سو دلیل او کی یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّ عِرْضَ عَلٰی عَمَّ بِالْعِشِيِّ الشَّامِ وَالْمَغْرِبِ

فَقَالَ اِنَّكَ سَبَّتَ مُحَمَّدًا وَآلَهُ فَقَالَ رَضِيَ عَنْكَ رَبِّي وَكَفَى بِكَ عَمَلًا **باب** من حی جہت کہ پیش کیسے گئے حضرت علی بن ابی طالب
 نحوست آخر ذوقین تیر نہایت عذو منو کا انھوں نے کہ دوست کہا میں نے مال کو اپنے رب کے ذکر سے یہاں تک چھپ گیا آقا
 پر سب سے اور دوسری دلیل اس کی یہ کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے پانی ایک کھٹ صبح سے قبل اسکے کھانچ
 آفتاب سے تحقیق کہ پانی اوسے نماز صبح کی اور جس شخص نے کہ پانی ایک کھٹ عصر سے قبل اسکے کہ ڈوبے آفتاب سے تحقیق کہ پانی اوسے
 نماز عصر کی روایت کیا اوسکو بخاری سلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور لیکن اس بات میں کہ عشا کا آخر وقت صبح تک ہونی
 حدیث صحیح ضعیف نہیں آئی لیکن مختلف ہوئیں احادیث صحیحہ و امین روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور
 ابو موسیٰ اشعری اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ تاخیر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشا کی تہائی رات تک
 اور روایت ہے حضرت ابو ہریرہ اور انس رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی آدھی رات تک اور
 روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی دوثلث رات تک اور روایت ہے
 حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کہ تاخیر کی عشا کی یہاں تک کہ گئی اکثر رات اور یہ سب حدیثیں صحیح ہیں کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے
 کہ یہ سب حدیثیں مفید ہیں اس بات کو کہ ساری رات وقت عشا کا ہی لیکن تین مرتبہ تہائی رات تک افضل ہے اور نصف تک اوسکم
 اور بعد اوسکا اوسکم پھر روایت کی طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند نافع بن جبیر تک کہا انھوں نے کہ لکھا عمر رضی اللہ عنہ ابو موسیٰ
 اشعری کو نماز پڑھ عشا کی جب چار تہ میں اور زعفران اوس سے اور ایک روایت میں سلم رحمۃ اللہ علیہ کی ابی قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں سوئیں تقریباً بلکہ تقریباً سمیں یہ کہ نماز کی تاخیر کرے یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت آجا و اور اس سے
 معلوم ہوتا ہے کہ وقت اوسکا صبح تک ہے اور اجماع کیا امامون کہ جب اسلام لاؤ کا فرمایا پاک ہو کو حائضہ یا بالغ ہو کو زکا اور کچھ رات
 باقی ہو نماز عشا کی اور سہر واجب ہے اور اجماع حجت قطعی ہے جیسا کہ اوپر ہم نے پہلی کتاب میں بیان کیا اور حدیث امامت جبریل علیہ السلام کی وقت
 مختار پر محمول ہے اور اسی اسطے کہ امام صاحب نے کہ تاخیر مغرب کی اول وقت سے کہ وہ تیسری ہو نہ تحریری کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے کہ تاخیر کی اپنے مغرب کی شفق کے ڈوبنے تک اور تاخیر عشا کی اس سے زیادہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے پھر کی
 آفتاب کی زردی تک کہ وہ ہو تحریری اور سب سے زیادہ کہ اہمیت عصر کی تاخیر میں ہے آفتاب کے زرد ہونے تک کیونکہ فرمایا آپ نے ایسی نماز کہ
 تِلَاثَ صَلَوةٍ الْمَسْکُوفَةِ یعنی یہ نماز منافق کی ہے اور شیطان کی طرف آپ نے اوسکو منسوب کیا اور حدیث امامت میں جو وارد ہوئی
 نماز عصر کی آپ نے تاخیر کی سائے کے دوشل پہنچے تک سوئے سوئے ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے کہ وقت عصر کا جب تک ہے کہ
 نہ زرد ہو آفتاب اور دوسرے یہ کہ دوشل تک آفتاب پر زردی نہیں آتی اور وہ جو امام صاحب نے فرمایا ہے کہ آخر وقت ظہر کا دوشل تک ہے
 سوسے حدیث میں تیسرے مذکور نہیں اور اسی اسطے مخالفت کی اونی صاحبین نے اور موافق پہلے اکثر امامون کے اور حجت بکری امام صاحب نے
 حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ کہ جب سہر اور دوسرے دو خوب تیرید کی ظہر کی اپنی ٹھنڈک کے وقت نماز پڑھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب
 شدت ہو گرمی کی سو ٹھنڈا کرو نماز کو ہوا اسطے کہ شدت گرمی کی جنم کے سانس سے ہے روایت کیا اوسکو چھ عالمون نے کہ امام ابو جعفر محمد
 علیہ السلام نے کہ شدت گرمی کی اونی کے شہرون میں جیسے کہ ہر جگہ کا سایہ مثل اوسکے ہو جاوے سو یہ حدیث ناسخ ہو جاوے گی اور حدیث کی جو روایت
 ابن عباس رضی اللہ عنہ اور صحیح مسلم میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی نماز ظہر کی یہاں تک کہ ٹہرنے لگا سایہ یلوں کا

[illegible]

روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنفین اور کہا کہ روایت براس باربعین بخیر بن شیبہ و شیم اور علی و حسن بن علی اور
 ابی الدرداء اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم جمع ہیں اور بہت سے تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس طرح کہتے ہیں اور روایت
 احسن سے کہ تھے ۷ احباب عبداللہ بن مسعود کے روشن کرتے تھے فجر کو اور روایت ہے ابراہیم بنی رضی اللہ عنہ کہ نہیں جمع ہوئے
 ۷ احباب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی چیز پر جیسا کہ جمع ہوئے تو فجر پر روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنفین اور طحاوی نے
 تو اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا جمع ہونا خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک نہ سکتا تو اس سے
 حدیث تقلید یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز اندھیر میں پڑھنا منسوخ ہو گا اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحیح ترین
 بھی مؤید ہے کہ مذہب کی ہر اور امام شافعی کے نزدیک اندھیر میں پڑھنا مستحب ہے کیونکہ روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے جب کو سو پھرتی تھیں عورتیں اور نہیں پہچانی جاتی تھیں تاریکی سے اور صحیح یہی ہے کہ
 تاخیر کرنا فجر کی مستحب ہے اور یہی مذہب ہے اکثر صحابہ اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اور بعض علماء نے جو اس حدیث کے معنی
 یوں بیان کیے ہیں کہ قرأت کرو یہاں تک کہ روشن کرو فجر کو خلاف آثار صحابہ اور تابعین کے ہے اور خلاف ہے تبارک و تعالیٰ اعلم
 گرمی میں تاخیر کرنا فجر کی مستحب ہے اور جابر بن عبدی کرنا صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھٹھکے وقت پڑھو
 نماز کی کہ کیونکہ شدت گرمی کی جو غرج ختم ہو **ف** اور صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے
ص اور عصر کی تاخیر جب تک کہ آفتاب سید بڑے مستحب ہے **ف** کیونکہ روایت کی دارقطنی نے عبدالواحد بن نافع سے
 کہا انھوں نے میں کہنے کی مسجد میں داخل ہوا سواذان ہی کو دینے عصر کی اور ایک شخص نے ملامت کی اوسکو اور کہا خبر یہ میرا پانے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ساتھ تاخیر اس نماز کے اور میں نے پوچھا نام اون شیخ کا سو بیان کیا اون لوگوں نے کہ یہ عبد
 بن ارفع بن خبیث ہیں اور ضعیف کیا اوسکو عبدالواحد کے سبب اور روایت کیا اوسکو بخاری میں تاخیر کرنا عصر میں اور کہا کہ متتابعات
 کیجاوگی عبدالواحد پر اور صحیح رافع کی حدیث ہے یہی ہے روایت کی رافع سے کہ ہم پڑھتے تھے نماز عصر کی ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پھر قربانی کی جاتی تھی اور دس حصے کیے جاتے تھے اور پھر بکڑے جاتے تھے اور کھاتے تھے ہم بکڑے گوشت کو قبل غروب آفتاب کے کہا
 شیخ ابن المہاسن کہ یہ ممکن ہے غروب تک اور جس نے باہر بکڑے والوں کو دیکھا ہو گا تو کچھ اوسکے نزدیک بعینہ میں **ص** اور تاخیر عشا کی
 تہائی رات تک مستحب ہے **ف** کیونکہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہوتا میری امت پر
 تو البتہ تاخیر کرنا عشا کی تہائی رات تک یا ادھی ات تک اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عشا کے قبل سونا
 اور بعد عشا کے باتین کرنا منع ہے کیونکہ روایت کیا خیر عالمون نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے تھے سونا قبل عشا کے اور باتین کرنا
 بعد عشا کے اور بعضوں نے جائز کہا ہوا تو ان کو بعد عشا کے کہہ دیا میں اور دلیل افہامی یہ ہے کہ روایت کیا ترمذی نے مصلوہ میں اور شافعی نے
 مناقب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے تھے نزدیک ابی بکر رضی اللہ عنہ صحیح روایت کے کسی ہر میں مسلم اور
 ابی حنین میں بھی ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جہاں اوسکا معلوم ہوتا ہے اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے عبداللہ
 رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں جائز ہے باتین کرنا بعد نماز عشا کے مگر واسطے دو شخصوں کے مصلیٰ اور مسافر کے
 اور ایک روایت میں ہے کہ واسطے دو شخصوں کے ہر میں جلدی پر بھی جاؤ اگر حاجت کم نہ ہو اور ادھی ات تک تاخیر کرنا عشا کے

[illegible]

ہجرت

ایضاً

تلاوت کا کرنا مکروہ ہے **ف** اس سے پہلے کہ اوّلین خطبہ سنتے سے باز نہ رہا ہوگا **ص** اور بعد فجر کے سوا سنت فجر کے اور
درمیان عصر اور مغرب کے نفل مکروہ ہے **ف** کیونکہ صحیحین میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز بعد صبح کے
یہاں تک کہ طلوع ہو اور آفتاب بعد عصر یہاں تک کہ غروب ہو اور آفتاب روایت کیا ہے ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نام پر ہے
ساتھ ہی سہلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابوبکر اور عثمان رضی اللہ عنہما جمعین کے پس نہیں نماز بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب
اور زینت بن یحییٰ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طلوع کرے کہ نہ ارے آفتاب کا تو چھوڑ دو نماز کو یہاں تک کہ
ظاہر ہو جاوے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر آفتاب اُٹھ گیا تو اُٹھ کر نماز کی یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے اور کما صا حضرت شعیب اور اس باب میں روایت
عبد اللہ اور ابی سعید اور ابن عباس رضی اللہ عنہما اور کہا اَوْ وَحْدًا شَاغِدًا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْنِ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ تَقْرِ
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَدِّهِ مُعَاذِ الْقُرَشِيِّ اِنَّهُ طَافَ بِالْبَيْتِ مَعَ سَازِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ
فَكَوَيْصَلُ فَمَا لَمْ يَنْقَلِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا صَلَّوْا بَعْدَ صَلَوَاتَيْنِ بَعْدَ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ
الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ مَعْنَى تَحْقِيقِ كَمَا مَعَاذِ الْقُرَشِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَوَافُ كَيْفَ جَاءَ كَمَا سَمِعْتُهُ مِنْ عَفْرِ
کے بعد صبح کے اور بعد صبح کے سونہ نماز پڑھی سو پوچھا میں نے اس سے سوا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نماز بعد روزانہ
کے بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب اور بعد عصر کے یہاں تک کہ غروب کرے آفتاب اور وہ جو مروی ہے حدیث میں کہ آنحضرت صلی
علیہ وسلم روز نماز پڑھتے تھے دو کہتے ہیں بعد عصر کے سو یہ خصوصیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی دلیل اس کے کہ دوسروں کو اس سے منع کیا
اور شام کی ایسی ہی جیسے روزہ وصال کا کہ خود ابوداؤد اور حماد علیہ رحمۃ اللہ علیہ عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے
بعد عصر کے دو کہتے ہیں اور منع کرتے تھے ان سے اور وصال کے روز پڑھتے تھے اور منع کرتے تھے اس سے **ص** اور قضا اور نماز جنازہ
اور سبہ تلاوت اوقاف میں کو نہیں اور دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا جائز نہیں مگر حج کے سفر میں حضورت ظہر کے پڑھے
اور مغرب وقت عشا کے جیسا کہ آگے آگیا **ف** جیسا کہ روایت ہے صحیحین اور حضرت ابن ابی شیبہ بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
کہ نہیں پوچھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھی ہو مگر وقت پر لیکن عشا اور مغرب کہ حج کیا تھا ان کو ایک دن مزدلفہ میں اور
نماز پڑھی تھی فجر کی اور قبل وقت کے اور بت حدیث میں اس باب میں آئی ہیں اسکا بیان آگے آگیا **ص** جو عورت عصر کے
وقت یا عشا کے وقت یا کہ ہوئی جسمیں پاک ہوئی دوسری نماز اور سیر لازم آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر عصر کے وقت
پاک ہوئی ظہر کی بھی پڑھا اور اگر عشا کے وقت پاک ہوئی مغرب بھی پڑھا اور اگر وقت ہو افاق تکبیر تحریر کے باقی رہا تھا کہ رکعات بالغ ہو یا
کافر مسلم یا جو اودہ نماز اور سیر لازم ہوگی اور قضا اور کسی واجب کی اور امام زفر کے نزدیک واجب ہوگی اور جو عورت کہ اخیر وقت نماز میں
سائل ہوئی اس کو یہ نماز لازم نہ آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لازم آویگی **ف** صبح کی نماز کے وقت میں سوا سنت
فجر کے اور نفل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ روایت کیا مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طلوع ہوئی تھی نہیں پڑھتے
مگر دو کہتے ہیں اور ابوداؤد اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پڑھتا بعد فجر کے مگر دو کہتے ہیں **ف** واللہ اعلم

شہاد

عن ابن عباس

اذان سنت ہے یا نچن فرمن اور نماز جسے کہ واسطے اور سوا اسکے نوافل وغیرہ میں اور قبل وقت کسنت نہیں **ف** تو ابھی
سید ابوسعید کے اذان نہ دی جاوے گی روایت ہے صحیح مسلم میں جابر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ کہ نماز پڑھی سینے عید کی ساتھ آنحضرت صلی
علیہ وسلم کے ایک بار یاد دہان فرمایا اذان اور اقامت کے اور اسی طرح مروی ہے کسوت میں اور جسے کہ اذان میں حدیث سائب بن ربیع کی
صحیح ہے اور ترمذی میں اس واسطے اذان نہیں کہ وقت اور وقت عشا کا ایک ہی ہو تو حاجت علو اذان دینے کی نہیں **ص**
تو اگر قبل وقت اذان کہے پھر لوگوں کو وقت میں اور امام شافعی اور ابی یوسف کے نزدیک فجر کے واسطے آدمی رات سے اذان درست ہو
ف اور ہرگز نزدیک اس واسطے جائز نہیں کہ اذان واسطے آگاہی کے ہی اور قبل وقت کے تجلیل ہے اور نہ نزدیک اس واسطے بجز اگر اذان
کا ہی عمل ہو اور اس سبب چرچت یہ ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے اذان یہاں تک کہ گیارہ بجے
فجر ہو چکا یا آٹھ بجے کو عرض میں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے بلال رضی اللہ عنہ کو ضعیف کیا اسکو ابو یوسف نے ضعیف کیا اسکو
شہاد نے نہیں پایا بلال رضی اللہ عنہ کو سو وہ منقطع ہے اور ابن القطن نے کہا کہ شہاد موصول نہیں ہے یا یا ناگو روایت جعفر بن زبیر
اور روایت کیا ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اسی لال اذان دیکھان تک طلوع کرے فجر کہا امام میں کہ یہاں تک
صحیح ہے اور روایت کیا عبد العزیز بن ابی اودہ انھوں نے نافع سے انھوں نے عبد اللہ بن عمر سے کہ بلال رضی اللہ عنہ اذان ہی قبل
فجر کے سو غصے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور روایت کیا ابی ہریرہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اذان کو
کیا تھے ایسا کہ میں نے اٹھا تھم سو جانا سینے کہ فجر طلوع ہوئی فرمایا آپ نے کہ بکار و اب کہ یہ بندہ سو گیا تھا اذان روایت کیا
ابن عباس کہ ابراہیم سے کہا انھوں نے جہان میں آیا تھا مودن قبل وقت رات کو کہتے تھے اوسے ڈر لگے اور احاد کو اذان کا اعلان
اہل عرب کا کچھ نہایت میں وقت درود احادیث صحیحہ کے اوسے خلاف یہ رجت نہیں **صل** اور فضل کے واسطے بھی اذان کسانیت
کے سنت ہے اور ان کو چاہیے کہ دھن کو خوب پہچانتا ہو تاکہ ثواب ہو و کو پونچے **ف** حدیث میں آیا ہے کہ **لَا تُقْرَأُ اَذَانٌ لِّكَوْنِهَا**
یعنی اذان کے تم میں سے جو لوگ بہترین اور امامت کریں جو تم میں قاری ہیں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور اسناد میں اوسکی حدیث ہے
مسند احمد میں ہے کہ ایاہ روزہ اور ابوصاتم نے اور حدیث میں آیا ہے کہ وذن یعنی گردن لگے اوسے دن قیامت کے اور بہت سی حدیثیں
نفیلت میں اذان کے آئی ہیں **صل** جب اذان کے وقت کی طرف بوزنہ کہے ساوے وذن اور انگلیوں کو شہادت کی کانوں میں
کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ابوشامہ نے کتاب الاذان میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ کہے
و وذن اور انگلیوں کو اپنے کانوں میں اور کہا کہ بلند کر یا یہ تیری آواز کو اور روایت کیا ترمذی ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہ بلال رضی
کو اذان میں چکا کہ و وذن اور انگلیاں اون کے کانوں میں چھین اور کہا کہ یہ صحیح ہے **صل** اور ٹھہر ٹھہر کے کہے **ف**
روایت کیا ترمذی جابر رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے کہ جب اذان کو ٹھہر ٹھہر
کہے اذان اپنی کے اور جب اقامت کہ تو تو جلدی جلدی کہہ اور توقف کر دیکھان اذان اور اقامت کے اوسقدر کہ فارغ ہو جائے
کھانے والا کھانے اور پینے والا پینے سے اور سچا نہ چہرے والا اقصا حاجت سے اور نہ کھڑے ہونا کہ اس واسطے جب تک کہ نہ دیکھو کہ
یہ حدیث ضعیف ہے اور روایت کیا ابی ہریرہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ ٹھہر ٹھہر کے کہتے تھے اذان کو اور جلدی کہتے تھے
اقامت کو اور ذکر کیا واقطنی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ مانند اسکے **صل** اور یہ گاہے طرح پر کہ کچھ حرکت یا حزن یا

بڑھاوے اور فقط اچھی آواز سے کہنا مکروہ نہیں بلکہ اچھا ہی اور ترجیح یعنی پہلے شہادتین کو اہستہ سے کہے پھر کچلے ایسا کہو
ف جیسا کہ عبداللہ بن مسعود روایت کیا اور او میں ترجیح نہیں اخراج کیا اسکا دارقطنی اور ابوداؤد نے کہا ابن خزیمہ نے سننے
 محمد بن یحییٰ علی سے کہ وہ کہتے تھے نہیں ہی بیچ حدیثوں عبداللہ بن مسعود کے اذان کے باب میں صحیح تراویح میں ان کے کہنا کہ
 حدیث ابن مسعود کی ثابت صحیح ہے اور کہا ترمذی نے منکر کہیر میں سنائے بجا رہی کہ یہ حدیث صحیح ہے اور حدیث بزار علی بن ابی طالب
 رضی اللہ عنہ غریب ہے معارض ہے احادیث صحاح کے اور کہا صاحب ہایہ نے کہ نہیں ہی ترجیح مشہور حدیثوں میں اور روایت کیا
 ابوداؤد ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ تھی اذان بیچ زمانے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو دو بار اور تکبیر ایک ایک بار آخر حدیث تک اور
 روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور ابن جبران اپنی صحیح میں کہا ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اسناد اسکا صحیح ہے اور سعید بن مسعود
 ثقہ ہیں تو شیعہ کی اوکلی ابن جبران اور کما شیخ تقی الدین ربیع العید امام میں کہا ابن حاتم نے کہ سنائے اپنے باپ کے سعید بن مسعود
 ثقہ ہیں اور وہ جو کہا صاحب ہایہ کہ ترجیح جوابی مذکورہ کی حدیث میں آئی ہے سو وہ تعلیم تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور انھوں نے
 اسکو ترجیح جانا غلط ہے کیونکہ ابوداؤد میں ہی اسناد صحیح ابی مخدومہ کہ انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ
 طرقتہ اذان کا فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تَوَافُّهُ الْكَبْرُ اللَّهُ الْكَبْرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ہے تَوَافُّہ سے کہہ پھر
 بکار کے کہہ تَوَافُّہ سے ناویں نصیحت کی جاتی رہی اور صحیح ہی ہے کہ یہ حدیث معارض ہے اسکو جو روایت کیا طبرانی نے اوسط میں
 یہی حدیث ابی مخدومہ کی اور زمین کر گیا امین ترجیح کو اور جب دونوں معارض ہیں دونوں ساقط ہیں اور باقی رہی حدیث
 عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی سالم بن جابر سے قُتِبَتْ مَدَنِيًّا فَيَضِلُّ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ
 جبکہ تو داہنی طرف موندہ پھیرے اور جب حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہے تو بائیں طرف موندہ پھیرے اور اسی جگہ ٹھہرا رہے
 اور اگر جانے کہ اتنے میں آواز نہ پونچھ کی داہنی طرف میں دیکھے سے سر نکال کے کہ دو بار حی علی الصلوة اور بائیں طرف
 کے دیکھے سے نکال کے دو بار کہ حی علی الفلاح اور فجر میں بعد حی علی الفلاح کے دو بار الصلوة خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ
ف کہے کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ سعید بن مسعود رضی اللہ عنہ انھوں نے بلال رضی اللہ عنہ کو وہ آئے پاس حضرت صلی
 علیہ وسلم کے تاکہ آگاہ کریں انکو ساتھ نماز فجر کے تو کہا گیا آپ سو رہے ہیں سو کہا بلال رضی اللہ عنہ الصلوة خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ
 دو بار تو مقرر کیا گیا یہ اذان میں اور یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ نہیں سنائے ابن مسعود نے بلال رضی اللہ عنہ اور وہ حجت ہنوز دیکھا کہ
 وقت ثقلہ ہو کر اوچک علاوہ اسکے مروی ہے حدیث ابی مخدومہ میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہونا صبح کی کہہ تو
 الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ اللَّهُ الْكَبْرُ اللَّهُ الْكَبْرُ روایت کیا اسکو ابوداؤد اور نسائی اور انس سے
 مروی ہے کہ کہا انھوں نے سنت ہے یہ بات کہ جب کہ نماز فجر میں حی علی الفلاح کہے الصلوة خیر من النوم دو بار روایت کیا
 اسکو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اور قول صحابی کا من السنۃ حکم رفع میں ہے اور وہ جہد امین ہے کہ کہا بلال رضی اللہ عنہ الصلوة
 خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ دو بار جب پایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ آپ سو رہے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اچھا ہے یہ کلمہ
 کہ اسکو بیچ اذان اپنی کے روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم کہیر میں ہذا صحیح ص اقامت یہی تکبیر بھی ثل اذان کے کہے

مراوسین کہے باندی جلدی کہے اور بعد ہی علی الفلاح کے دوبار قدامت الصلوٰۃ کہے **ف** روایت کیا ابو داؤد و ترمذی
 نے ابی ایسی سے انھوں نے معاذ رضی اللہ عنہ حدیث طویل اور آخر اس کا یہ ہو کہ بعد اذان کے پھر کھڑا ہوا و ترستہ سو گیا مثل ان
 کے کہ کہہ کہ بعد ہی علی الفلاح کے دوبار قدامت الصلوٰۃ زیادہ کیا اور ابولہلی رحمۃ اللہ علیہ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا لیکن وہ
 ہمارے نزدیک محبت ہوا بن ابی شیبہ نے روایت کیا عبد اللہ بن یزید رضی اللہ عنہ کہ دیکھا میں نے خواب میں ایک شخص کو آخر حدیث
 سواذان ہی آؤ دو دو بار اور اقامت بھی دو دو بار اور ایسا ہی مروی ہے سنن ترمذی غیر میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 اقامت ایک ایک بار ہی لیل کے جو روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ دو دو بار
 اذان کو اور ایک ایک بار اقامت کو اور کہا ابو الفرج ابن جوزی کہ تھی اذان دو دو بار اور اقامت بھی ایسی تو جب سمجھے ہی اسے نوکرا اقامت
 کو ایک ایک بار اور اذان اور اقامت میں بائین نہ کرے اور بعد اذان کے پھر کھڑا رہتا آخر سچ نزدیک اچھا ہو اور اسکو توبہ کہتے ہیں
ف اور یہ میں کہ توبہ نماز فجر میں اچھی ہو اور باقی سب نمازوں میں کردہ ہوا رکھا ہو کہ پتہ تیب نکال لیا اور سلوک کو نہ
 بعد حدیث رضی اللہ عنہم جہنم کے بسبب بل سب احوال آدمیوں کے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ایک مسجد میں تشریف لگے اور سنا
 ایک مؤذن کو کہ توبہ کی آؤ تو کہا انھوں نے واسطے ساتھی لینے کے نکل ساتھ ہمارا سن تھی کے پاس روایت کیا اسکو ابو داؤد اور
 ترمذی نے اسکا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اسکا انکار مروی ہوا اور کہا امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں دیکھتا ہوں میں حرج کے لئے
 واسطے اس کے سچ اذان سب غاروں کے **السلام علیک ایہا الکرم** و **رحمۃ اللہ علیہ** و **ب** کا **لہ** **حی علی الصلوٰۃ**
حی علی الفلاح **الصلوٰۃ یوحناک اللہ** اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسکو مستبعد جانے کو کہ آدمی سب برابر ہیں مگر حاجت
 اور امام ابی یوسف نے اس واسطے ان لوگوں کو خاص کیا کہ وہ زیادہ مشغول تھے ہیں مسلمانوں کے امور میں نسبت اور لوگوں کے اور یہی
 حکم میں ہیں قاضی اور مفتی **ص** اذان اور اقامت میں بیٹھے مگر مغرب میں اور جو نماز قضا ہو گئی ہو اسکو فائتہ کہتے ہیں تو ایک
 فائتہ کی واسطے ہی اذان اور اقامت کہے اور جب بہت سی فائتہ ہوں پہلی فائتہ کی واسطے اذان اور اقامت کہے **ف** کہتے ہیں
 ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سچ قصہ قمر بنی کے پھر اذان فی طلال رضی اللہ عنہ ساتھ نماز کے سونا پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ
 پھر بار پڑھی سچ کی سو کیا جیسا کہ تھے اور اخراج کیا اسکا مسلم نے اور روایت ہوالی داؤد وغیرہ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ اذان کے اور اقامت کے جسوقت کہ سو گئے تھے نماز صبح سے اور پڑھاتا تھا اسکو بعد نکلنے آفتاب کے
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عمر بن العاص بن زمری اور عمران بن حصین اور ذی محرز بنی صحابی رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اسکو مالک نے و ترمذی
 ابن سب سے سہرا اور ذکر کیا اوسمیں اذان کو اور مراسلات ابن سب کے بمنزلہ فریاد کے ہیں اور صحیح مسلم میں جو کہ حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو
 سو قالم کی اوسے نماز اور نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ ان کے صبح کی منافی اذان کی نہیں اور ابی یوسف نے روایت کیا
 اسناد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جسوقت کہ مشغول تھا انکو کھانے فضا کی نمازوں کی ساتھ اذان اور اقامت کے یعنی چار
 نمازوں کے واسطے **ص** اور باقی کی واسطے اختیار ہوا ہے ہر من اذان اور اقامت کے یا فقط اختصار اقامت پر کہے اور بے فہمو کو
 اذان کہنا درست ہے **ف** اس وجہ سے کہ اذان کرے نماز نہیں تاکہ اوس کے واسطے طہارت شرط ہو **ص** اور کہے کہ وہ
 اور اگر کہدے تو عبادہ نہ ہوگا اور اذان جنب کی کردہ ہو اور ایسی ہی اقامت اوسکی تو اگر جنب نے اذان کی پھر احادیث کیا جاوے گا اور اگر لگائی

رسول اللہ علیہ السلام نے نماز فرض میں فرض کا معین کرنا نیت میں شرط ہو اور زبان سے کہنا اور دل میں
افضل ہو اور فاضل اور سنت تراویح میں بطریق نیت کافی ہو اور قعدہ کو نیت اپنی نماز کی اور امام کے اقتدار کی کرنا چاہیے

باب نماز کی صفت کے بیان میں

فرض نفل کے اندر سات ہیں پہلے اللہ اکبر کہنا نماز کے شروع میں **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **قَرَأَ تَبَّكَ فَكَلِمَاتٍ**
اور رب اپنے کی تو تکبیر اور حدیث میں آیا **هِيَ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ وَالطُّهُورِ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ** یعنی تکبیر نماز کی گہوارت ہے اور تحریم اس کی تکبیر یعنی جب تکبیر کہے تو جو افعال سنا فی صلوة ہیں سب حرام ہو گئے
اور اسی سبب اس کو تحریم کہتے ہیں اور تحلیل اس کی تسلیم یعنی جو چیزیں حرام ہو گئی تھیں وہ اب سب سلام سے حلال ہو جاتی
روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد اور حسن کہا اس کو نووی **ص** اور اس کو تکبیر تحریم کہتے ہیں اور ساتھ اس کا آواز

سنت ہے **وَسُورَةُ كُتْرُهَا** یعنی قیام کرنا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ **فَاقْرَأْ مَا تَشَاءُ مِنَ الْقُرْآنِ** یعنی پڑھنا قرآن کا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ
واسطے اللہ ساکت اور چپ یا خضوع خضوع سے **ص** تیسرے قرات یعنی پڑھنا قرآن کا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ
فَاقْرَأْ مَا تَشَاءُ مِنَ الْقُرْآنِ یعنی پڑھنا قرآن کا **ص** چوتھے رکوع یا پانچویں سجدہ ہاتھ اڑنا کہ
اور فقط ناک سے بھی امام غلام رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے لیکن صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک درست نہیں اور اسی پر
فتویٰ ہے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ **فَاقْرَأْ مَا تَشَاءُ مِنَ الْقُرْآنِ** اور رکوع کرنا اور سجدہ کرنا **ص** چھٹے اخیر کا

یعنی بیٹھنا آخر نماز میں **ف** کیونکہ روایت میں ابوداؤد کی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ جب سکھایا تھا اس کو آنحضرت صلی
علیہ وسلم نے تشہد کہ جب کہا تو نے یہ اور ادا کیا تو نے یہ سو تو ادا کر چکا نماز کو اپنی اگر چاہے تو کھڑا ہو تو کھڑا ہو اور اگر چاہے بیٹھ
تو بیٹھ اور روایت ارقطبی میں ہے **إِذَا فَضَلْتَ هَذَا فَكُلِّ تَمَتُّ صَلَاةً نَاكًا** اور بعضوں نے کہا ہر جگہ حدیث میں
داخل نہیں بلکہ کلام ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہے اور کہا نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ **إِذَا فَضَلْتَ هَذَا فَكُلِّ تَمَتُّ صَلَاةً نَاكًا**
یعنی اتفاق کیا حفاظ نے اس بات پر کہ یہ جملہ درج ہے یعنی حدیث میں داخل نہیں اور کہا شیخ ابن الہمام نے اس کے جواب میں

وَالْحَقُّ أَنَّ غَايَةَ الْإِخْرَاجِ هُنَا أَنْ تَعِيدَ مَوْقُوفَةً وَلِلْمَوْقُوفِ فِي مِثْلِهِ حُكْمُ الْقَائِمِ یعنی حق یہ ہے کہ
غایت ادرج یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف ہو گئی اور موقوف اس کے مثل حکم رفع میں ہے واللہ اعلم بہم خبر اختلاف یہ قعود کے
امداد میں لیکن صحیح ہے کہ یہ قدر تشہد کے یعنی عہدہ ورسولہ تک اور اسی کو اختیار کیا ہو کافی میں اور فتح القدیر میں
ساتویں ایسے کام سے نماز سے باہر آنا اور واجبات نماز کے گیارہ ہیں پہلے فاتحہ کا پڑھنا دوسرے سورت تلاوت تیسرے رعایت ترتیب

کی اور کاسوں میں جو نماز میں مکرر آتے ہیں تو تکبیر تحریم اور قعدہ اخیرہ میں رعایت ترتیب کی فرض ہے چوتھے قعدہ اول یعنی جو بعد
دو کو توں کے چار کھڑی نماز میں بیٹھتے ہیں پانچویں تشہد دونوں قعدوں میں اور اخیرہ میں لکھا ہے کہ پہلا قعدہ سنت ہے اور اخیرہ کا
قعدہ واجب ہے اور پہلے میں لکھا ہے کہ تشہد کا پڑھنا پہلے قعدہ میں سنت ہے اور دوسرے قعدہ میں واجب ہے لیکن صاحب قایہ کا یہ جواب
یہی ہے کہ دونوں قعدوں میں تشہد پڑھنا واجب ہے چھٹے لفظ سلام کا کہنا اور امام شافعی کے نزدیک یہ فرض ہے **ف** اور
دلیلین دونوں میں ہے کہ اوپر گذرین امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **كَانَ يُحْلِلُهَا التَّسْلِيمُ**

یہی تھیں مگر تسلیم ہوا ہے کہ اصل حدیث میں سورۃ فی الصلۃ کی وجہ اور پڑھنے کی اصل
 آیتوں دونوں عید کی تکبیر کے ساتھ اور تین رکعت کا تعیین کرنا پہلی رکعت میں دو تہیں پھر تیسرے کے سب رکعات اور
 اسکو تسبیح رکعات کہتے ہیں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ فرض ہوا اور اسی طرح شعبہ
 روایت اور کچھ میں اور دونوں بعد تکبیر تین گنا کیا ہے یہیں ہمارے کہ چار تہیں ہر رکعت میں چار کے پڑھا یا تہا ہوا ہے یہی ہے
 پھر اس میں آہستہ پڑھا جائے اور سوال و اجاب اور فرائض کے سب چیزیں نماز میں سنت ہیں اور جب نماز میں شروع کرے
 دونوں ہاتھ اور کھادوں کا قانون کی ایک لکھنا گنا کے سے کان کی اوچھوٹے اور پھر تکبیر کے یعنی اللہ اکبر اور
 یعنی اتھول کا اوٹھا لکھنا کہ وہ رکعت کی آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اور اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبیر بعد رفع یدین ہر
 وَهُوَ التَّحِيْمُ وَالْفَتْحُ ہوا اور اسی کی توثیق و وجہ روایت کیا انسانی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز
 ہاتھ کا ان تکبیر تکبیر کہتے تھے اور لفظ فتح کا اس حدیث میں دلالت کرتا ہے اور پھر تراویح کے بنا پر قواعد نحو کے اور امام شافعی رحمۃ اللہ
 نزدیک ہاتھوں کو کانون تک اور کھادوں کو پریل اسکے جو روایت کیا ہماری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے خوب
 مانتا ہوں نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا میں نے اوکو جب تکبیر کہتے تھے اوٹھاتے تھے ہاتھ کا ذھون تک اور جب کوچ
 کرتے تھے کہتے تھے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر پھر دیکھنا کو بھگاتے تھے اور جب اوٹھاتے تھے سر اپنا خوب پید ہو جاتے یہی
 کہ چپے اپنی گاہ پر آتی تھی پھر جب سجدہ کرتے تھے ہاتھوں کو نہ پھیلا کر اور نہ کھینچ کے اور ہر کی اوٹھکوں کا رخ قبلے
 کی طرف تھا اور جب بیٹھتے وہ رکعتوں کے بعد بیٹھتے بائیں پر پڑا اور کھڑا کیا سیدھا کہ اور جب بیٹھتے اخیر رکعت میں لگے کیا بائیں پر
 اور کھڑا کیا اور کھڑے ہوئے اور وضو کیا اور کھڑا ہوا رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح یہ حدیث بھی ہوئی ہے اور دوسرے طریق پر
 او میں محمد اور ابو حمید میں اس مسئلہ ایک شخص کا ہوا یا ماوس کا مکرور میں اور اس روایت میں بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی واسطہ مکرور میں
 اور یہ رجل معمول ہوا ہے یہی راجع ہے کہ وہ کہ سن محمد کا نہیں تھا بلکہ کھتا ہے اس قدر اور نہیں ثابت کرتا یہ کوئی سماع محمد کا مگر عبد الحمید اور وہ
 ضعیف ہوا ایک روایت میں ہے کہ محمد بن جعفر حاضر ہوا ابو جریہ اور ابو قتادہ پاس حال انکہ وفات کی بات ہوتی ہے قبل اسکے قتل کیے گئے تھے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ اور نماز پڑھی اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور شیعہ و زہدین اور زین بن جریہ سے حدیث یہ کلام طحاوی کا ہوا
 سند الحمید و جعفر بنیہ حکم انصاری کا ضعیف کیا اور کچھ القطان اور ثوری اند توشیح کی اور کچھ بنی ہشیر وغیرہ اور محمد بن اسحاق
 سائل حمید ابی قتادہ کے ثابت کیا اور کھڑا ہوا ابو جریہ نے فرما دیا کہ بالقرض صحت کو بھی یہ حدیث پہنچی تو معارض ہوا اور کچھ جریہ
 صحیحین یا کہ بن ابی ہریرہ کے کہ انہی تھے یوں اند اصل اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے اوٹھاتے اپنے دونوں ہاتھوں کو یہاں تک کہ پیر
 کرتے اور دونوں کانون کے اور ایسا ہی روایت ہوا ہے اصل سے صحیح مسلم میں بھی آخرت صلی اللہ علیہ وسلم اوٹھاتے تھے دونوں ہاتھوں
 کانون تک اور روایت کیا اس رضی اللہ عنہ مسئلہ طحاوی اور سعد بن ابی ہشیر بن ابی ہشیر نے ان روایات میں ضعیف کیا
 مؤثر کہ جانی رہیں کہ میں اس کی ہڈیاں کیے لگے حدیث میں صحت اور اس سے تب بہت ہو میں خطائیں اور کچھ اور یہ ضعیف کیا اور کھڑا
 علی اور کچھ اور اس مبارک اور ابو حاتم رازی نے اور بخاری اور نسائی نے اور کہا میں جہاں کہ تھا سچا لکھ کہ جب ہڑا ہوا اور کھڑا
 حفظا اور کھادوں کے ہڈیوں پر ہڈیوں اور کچھ سے اسے قبل خیر کہنا تو سننا اور کچھ صحیح ہوا روایت کی میں بھی اللہ سے

۱۰۱

۱۰۲

بہیقی سے مثل حدیث مالک بن الحویرث کے کہ ابو الفرج نے اسناد اور صحیح و اور ایک طرح سے معارضہ باقی نہیں تاکہ جس میں
 ہو کہ حضرت ائمہ اوٹھا تھے کاندھوں تک مزید کہ ہاتھ کاندھوں تک اور انگوٹھے تو تک کان کی ایسی ہی تاویل کی امام شافعی
 رحمۃ اللہ علیہ نے واللہ اعلم **حصہ** اور انگوٹھوں کو نہ بہت ملاو اور نہ بہت کشادہ رکھے بلکہ اپنے حال پر چھوڑے اور عورت
 دونوں ہونڈھوں تک اوٹھائے اور اندکیر ساتھ ملافہ کے اور اندکیر ساتھ ملافہ کے درمیان بے اور رکے کے نہ لکے اور
 اگر بچے کے کہ یا اللہ اعظم یا اللہ تعالیٰ اکبر یا لا الہ الا اللہ کے درست ہو باوگی اور فارسی یا ہندی
 یا کو کسی زبان میں اگر کسی کے مثلاً کہے اسے بزرگ ترست یا اند بزرگ یا قرات فارسی میں یا اور کسی زبان میں ہند سے پڑھے
 یا با نوردیج کرنے کے وقت فارسی وغیرہ میں کہے تو درست ہو اور اگر وہ کے الفاظ کہے جیسے اللہم اغفر لی ای خدا بخشہ مجھ کو تو
 درست نہیں **ف** اور طعن ابن ابی بنیہ بجا جواب و سکا نور الانوار وغیرہ کتاب محل میں منکوری **حصہ** اور داہنا ہاتھ نہ
 پر رکھے ناک کے نیچے اور قوت اور نماز جتنا زمین بھی ہاتھ باندھے اور بعد رکوع کے جب کھڑا ہو اور عید میں کی گیسوں میں چھوڑے
 اور ہاتھ نہ باندھے **ف** اور امام مالک کے نزدیک سب نمازوں میں چھوڑ دے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سینے پر ہاتھ
 جیسے ہمارے مذہب میں عورت سینہ پر باندھتی ہے و لیل امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی وہ ہر جو امام الحدیث ابو بکر بن خزیمہ نے اپنے سند
 میں روایت کیا ساتھ سند صحیح کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونوں ہاتھ اوپر سینے کے اور روایت کیا احمد بن حنبل
 بن ابی اسے انھوں نے اپنے باپ کے کہ دیکھا اپنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ رکھتے تھے ہاتھوں اپنے کو سینے پر اور فقط ہاتھ باندھنے
 حدیثیں چند صحیح بخاری میں مروی ہیں جسے عجت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ پر قائم ہوتی ہے اور کہ شیخ ابن العمامہ نے ذیل قول صاحب
 میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ہے بات یعنی رکھنا داہنے ہاتھ کا اوپر بائیں کے نیچے ناک کے یہ حدیث مرفوعہ
 نہیں معلوم ہوئی ہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ سنت ہے رکھنا ایک کف کا اوپر دوسرے کف کے نیچے ناک کے روایت کیا
 اسکا نوادہ اور احمد اور دارقطنی اور زرین اور یحییٰ نے اور اسناد میں ابوسلمی عبد الرحمن بن اسحق کو فی ضعیف میں ضعیف کیا
 ابونکاحہ وغیرہ اور اس ضعیف حدیث کا لازم نہیں آتا کیونکہ ابو حنیفہ مقدم ہیں ابویہ اور کہا بعض جہلے کہ نہیں ہر
 کوئی حدیث مرفوع صحیح اس باب میں واسطے خفیہ کے اور یہ بات غلط ہے کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ سے ضعیف میں حدیث شنگ
 وکیع عن موسیٰ بن عمار عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ رضی اللہ عنہ قال رأیت النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم وضع یدینہ علی شمالہ تحت الشتر یعنی روایت ہوا وائل بن حجر سے کہ دیکھا اپنے ہی صلی
 علیہ وسلم کہتے تھے ہاتھ داہنا اپنا اوپر بائیں کے نیچے ناک کے کہا بعض علمائے و ہذا حدیث صحیحہ مرجع السند
 لان فیہ رجحان کلامہم سوی الصحاح نقاۃ یعنی یہ حدیث صحیح ہے واسطے کہ جتنے راوی ہیں ابوعبید صحابی اور چھوڑے
 سب ثقہ ہیں اور صحابی کو چھوڑ کر واسطے کہ امام صاحبی سب ثقہ ہیں کسی میں احتمال کہ بکا نہیں لیکن ثقہ ہونا کیج کا تو کہا حافظ بن حجر
 تہذیب التہذیب میں کہ وکیع بیضا جراح بیضا بیع روایت کا کہنت ابونکاحہ روایت کی انھوں نے اپنے باپ سے اور اسے سمعیل
 بن ابی خالد اور یمن بن بابل اور ابن حویرث سے اور روایت کیا اونسے انکے بیٹوں نے سفیان اور مالک اور عبید اور شیخ نے انکے
 سفیان ثوری اور ابوبکر بن ابی شیبہ اور عثمان بن ابی شیبہ دونوں صحابیوں نے اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا احمد بن حنبل نے نہیں دیکھا اپنے حافظ عمر کا زیار

عبدالرحمن بن یحییٰ

حافظ

وکیع سے اور کہا انھوں نے کہ تمہیں کبھی معلوم ہوا کہ تمہارا امام مسلمانوں کے اپنے وقت میں ہو کر نماز میں نہیں بیٹھا
 میں نے افضل کیع سے تو کہا کیا کہ کیا میں المبارک کو افضل تھا کہ ان کو بھی افضل تھا لیکن میں نے کبھی ایسے افضل کیع سے تمہیں
 اور خط کرتے تھے حدیث کو اور قیام کرتے تھے رات کو اور روزہ رکھتے تھے ان کو اور فتویٰ دیتے تھے قول امام ابو حنیفہ پر اور دوسرے
 موسیٰ بن عمر غیری بھی کوئی کہانی نہیں اور ابو جہم نے اور محمد بن عبد اللہ بن مبارک اور حنیفہ اور علی اور ولانی کے کہ وہ
 اور کہا ابو زرعہ نے کہا اس پر یعنی انہیں حج پر ساتھ اس کے اور نسائی میں اس کی ایک حدیث ہے صلوة میں اور لیکن علم تو کہا
 وہی نے میزان الاعتدال میں کہ علمہ بعد وقوہ اور کہا اسلاف میں حج پر تہذیب میں ذکر کیا اس کو ابن جہان نے نکات میں اور ذکر کیا
 اس کو ابن سعید طبرستان میں کہ وہی سے اور کہا کہ کان ثقیلاً لیل الحمدیث یعنی تھا ثقہ صحابی حدیث الا اور کہ تابع تمام
 نقلوہا یعنی نے حج تمتع احادیث الافتیاء کے بعد نقل کر کے اس حدیث کے مصنف ابن ابی شیبہ کے یہ چند جدید ہیں کتب ہر احوال اسلام
 اور موسیٰ بن عمر غیری کی اس کی ابو جہم نے اور روایت کیا اس سے نسائی اور طبرستان نے اخراج کیا ہونے پر موسیٰ بن عمر غیری نے فی فضائل
 میں اور سلم نے ابی سعید میں اور جابر بن سالم نے اور ثقہ کہا اس کو ابن جہان سورہ شاد ہو اس حدیث علی بنی اللہ کا پس میں ہر وہ
 کلام کی اور شخص کے جسے کہہ کہ نہیں ذلیل ہے حنفیہ کی اس سے میں قالہ اعلم حص بعد تحریر کے ہاتھ باندھ کے شاپرے دیکھ
 سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ إِنِّي رَضِيْتُ بِكَ وَرَضْتَ بِمَنْ
 لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ یہ پڑھے اور امام ابی یوسف کے نزدیک
 پڑھے دلیل ان کی حدیث علی بنی اللہ نے کی ہو طول کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے یا ایت اور روایت جابر بنی اللہ نے کی کہ
 تمہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شروع کرتے نماز کو کہتے تھے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى
 جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ إِنِّي رَضِيْتُ بِكَ وَرَضْتَ بِمَنْ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
 دلیل جاری حدیث انس بنی اللہ نے کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شروع کرتے تھے نماز کو کہتے تھے اور فرماتے تھے سُبْحَانَكَ
 اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اس پر کہا صاحب حج القدر نے روایت کیا ہوتی ہے انس اور عائشہ اور ابو سعید خدری
 جابر اور عمر بن سعد رضی اللہ عنہم سے اس میں کو مرفوعاً کہ حدیث عمر بن سعد رضی اللہ عنہ کی وقت کیا اس کو اور پھر کہ اور فرمایا اس کو
 دارقطنی نے عمر رضی اللہ عنہ سے پھر کہا محفوظ ہے کہ یہ قول عمر رضی اللہ عنہ کا ہی اور صحیح مسلم میں ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہتے تھے
 ساتھ ان کلمات انتہی اور روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور ضعیف کیا ابی داؤد و نووی نے اس کو
 لیکن صحیح کیا اس کو محدث غیر ذرا ابی داؤد اور روایت کیا اس کو دارقطنی نے عثمان بنی اللہ نے کہنے کے قول سے اور روایت کیا اس کو
 سعید بن مسعود ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے قول سے اور سنن ابی داؤد میں ہے ابو سعید کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب
 رات کو تکبیر کہتے پھر فرماتے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ إِنِّي رَضِيْتُ بِكَ وَرَضْتَ بِمَنْ
 يَا اللَّهُ الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَتَقْبَلُ مِنْكَ بِحَقِّكَ وَرَضْتَ بِمَنْ رَضْتَ وَرَضْتَ بِمَنْ رَضْتَ وَرَضْتَ بِمَنْ رَضْتَ
 نسائی ابن ماجہ کہ ترمذی نے حدیث ابو سعید رضی اللہ عنہ کی مشہور حدیث ہے اس باب میں اور تحقیق کلام کیا گیا اسناد میں اس کی تھے
 یعنی ابن سعید کلام کرتے تھے علی بن علی رضی اللہ عنہ اور کہا احمد کہ میں حج پر حدیث اور توفیق کی علی بن علی کی کیع اور ابن

بَابُ
نَمَازِ

بَابُ
نَمَازِ

یعنی بڑھو جو آسان ہو قرآن میں اور یہ خبر واحد ہو اور خبر واحد سے زیادتی کلام اللہ پر نہیں جائز ہے اگر واجب العمل ہو تو کہا جائے
 ساتھ وجوہ فائز اور سورت کے اور دلیل امام شافعی کی یہ ہے جو روایت کیا بخاری سلم نے کہ **صَلَاةُ الْاَيُّمَافَاتِحَةُ الْاَلَكِيَّةُ**
 یعنی نہیں ہے نماز کے فائز الکتاب کے اور تقدیر اوسکی یہ کہ نہیں ہے کمال نماز کا مگر فائز الکتاب سے جیسے دوسری حدیث
 میں فرمایا **اَلَا اَيُّمَانَ لَيْسَ لَا اَمَانَةَ لَهُ وَلَا دِيْنَ لَيْسَ لَا عَمَلُ لَهُ** یعنی نہیں ہے ایمان اور دین میں یہ چیزیں باعث
 اور نہیں ہیں کہ اوسکا جسکا عند سالم نہیں تو مراد اس سے نفی ایمان دین بالکل نہیں ہے بلکہ کمال ایمان اور دین میں یہ چیزیں باعث
 خلل کی ہیں **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ فَقط** اور بعد تسبیح کے فائز اور سورت پڑھ اور بعد والاضالین کے آہستہ آمین کہے اور مقتدی
 بھی ہماری نماز میں کہہ سکتے ہیں **ف** اور دلیل اوسکی وہ ہے جو ابو جریث ابن سعد کی فکر کی اور روایت کیا احمد اور ابوالحلی
 اور طبرانی اور داؤد قطنی اور حاکم نے مسند رک میں شعبہ انھوں نے سلم بن کبیل سے انھوں نے جبر عینس سے انھوں نے علقمہ بن وائل سے انھوں
 اپنے باپ کے نماز میں بھی انھوں نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے توجہ اپنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیری المقضوب
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّلَالَةَ کہی آئین آہستہ اور روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ مسنیان انھوں نے سلم بن کبیل سے
 انھوں نے جبر عینس سے انھوں نے وائل بن حجر سے اور اوسین کہ بلذکیا انھوں نے آواز اپنی کو ساتھ آمین کے تو مخالفت کی اس میں سفیان
 کئی طرح پر اول یہ کہ پہلی روایت میں جبر عینس اور اس میں جبر عینس اور اس میں علقمہ بن وائل اور کہا ترمذی نے علل کہ میں کچھ
 سینہ بخاری کے کیا علقمہ نے سلم ہی اپنے باپ سے تو کہا بخاری کے کہ پیدا ہوا علقمہ بعد اپنے باپ کے چھ مہینے بعد اور یہ انقطاع مسلم
 کیونکہ روایت کیا سلم نے علقمہ کی روایت کو اپنے باپ سے کہا شیخ ابن الہمام اور ترجیح دی داؤد قطنی نے روایت سفیان کو اور بقی
 وغیرہ نے بھی اس حدیث کو شعبہ بضمون رفع روایت کیا ہے اور اسی سبب صاحب ہدایہ اس حدیث کو عدل کر کے ابن سعد
 رضی اللہ عنہ قول کی طرف رجوع کیا اور مؤید رفع کی ہے جو ابن ماجہ میں ہے کہ تھے علیہ السلام کہ میں کہتے تھے گونج جاتی تھی سجود
 میں کہتا ہوں کہ ساقض ہے اس حدیث کی بعینہ وہ جو روایت کیا ابن ابی شیبہ اس سناد سے **حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سَفْيَانَ**
عَنْ سَلْمَةَ بِنْتِ كَيْسَلٍ عَنْ حُجْرِ بْنِ عَنَبَسٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
وَلَا الضَّلَالَةَ فقال **أَوَيْتَ وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ** یعنی کہی آئین اور آہستہ کہی اور یہ بعینہ وہی سناد ہے جس میں
 رفع صوت آئین کو ہے تو دو حدیثیں مخالف ہوئیں اوس ایک حدیث کی توضیح یہی ہوگا کہ آہستہ آمین کہے **ص** بعد او
 تکبیر کہے اور کوئی کہے جھلکے اور دونوں ہاتھ رکوع میں دونوں اٹھ پر رکھے اور اونگلیوں کو کشادہ رکھے **ف** کیونکہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے الشک کے ہر حدیث بلویل کے اور آخر اوسکا یہ ہے کہ اے میرے جبر تو رکوع کرے سور کہ کنون
 اپنے کو اوپر دونوں اٹھ اپنے کے اور کشادہ رکھ اونگلیوں کو اور اٹھائے رکھ دونوں ہاتھ کو دونوں پہلو سے روایت کیا اسکو
 طبرانی نے بمعظم طبعین اور طبیق بدین کی منسوخ ہے اور وہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو ملا کے دونوں ان میں کہے بللیل اسکے
 جو مروی ہے صحیحین میں صحیح بن سعد بن ابی وقاص کہ نماز پڑھی سینے اپنے باپ کے ساتھ تو تطبیق کی سینے کو کہا میرے باپ نے
 کہ کر اسکو پہلے ہم کرتے تھے ایسا بھرنے کیے گئے اور حکم ہوا کہ رکھیں دونوں ہاتھوں کو اوپر دونوں کے **ص** اور دیکھ کہ برابر
 اور کر بھی دیکھ کہ برابر رکھے **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ و ابی یوسف کہ کہا دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ

بعد اسکے نوہ کو دو کھ کے بیچ میں **ف** کیہ کہ روایت ہے سند ابو یعلیٰ بن ابی اسحق سے کہا کہ وہ صنف کیا اور اسے بہار
 براہین ہائے مسجد کو پس سجدہ کیا اور اعتقاد کیا اور دونوں کھ کے اور اوٹھا یا سر پہن کو اور کہا کہ اسی طرح کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اور وہ جو یہ حدیث صاحب پر اپنے وائل سے نقل کی ہے یا نہیں گئی اور کہنا شیخ ابن الامام نے کوئٹہ میں حدیث کے اہل
 علم نے یہ کہ اپنی ہونے اور اسکا حدیث وائل سے غریب ہے اور صحیح مسلم میں یہ حدیث وائل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کیا
 رکھا موندنا پنا دونوں کھ کے بیچ میں اور جب ایسا ہوا تو ہاتھ مقابل کان کے نہرنگے تو اب حاضرین کا اسکے جو صحیح بخاری میں
 حدیث ابی حمید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونوں کھ برابر کا نہرنگے اور اس مقام میں یہ روایت مسلم کی مقدم ہے بخاری
 اس وجہ کہ سند بخاری میں قلیع بن سلیمان اگرچہ راجح ہے کہ وہ ثقہ ہے لیکن کلام کیا گیا ہے اور میں ضعیف کیا اسکو نسائی اور ابن
 اور ابو حاتم اور ابو داؤد و یحییٰ القطان اور سیاحی اور روایت کیا اسحق بن اسحق نے مسند میں **أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ عَاصِمِ**
بْنِ مُكَلَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ اس اسناد کہ دیکھا میں نے رجل اصل علیہ وسلم کہ رکھے دونوں ہاتھ مقابل
 کانوں کے اور یہ سند صحیح ہے اور روایت کیا عبد الرزاق نے مصنف میں **أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ** اسی اسناد اور لفظا و سکا یہ
وَكَانَتْ يَدَا أَحَدِهِمَا أَذْنِيَهُ اور تھے ہاتھ آپ کے مقابل کانوں کے اور روایت کیا ابو حاتم بن عیسیٰ بن عیسیٰ بن حماد
 انھوں نے ابی اسحق سے کہا کہ پوچھا میں نے براہین عاریت کہ گویا کہتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیشانی اپنی سجین جب نماز پڑھتے
 کہ کہہ دو دونوں کھ کے **وَاللَّهُ اعْلَمُ** اور سجدہ کرے ناک اور پیشانی دونوں پر کہہ دو روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے اور عبد
 بن عیسیٰ کی ہے اور ترمذی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے جلتے تھے ناک اور پیشانی اپنی کو اور الگ رکھتے تھے دونوں
 ہاتھوں کو دونوں پہلو سے رکھتے تھے کہ کو برابر کا نہرنگے اور روایت ابو یعلیٰ بن اسحق نے کہ سجدہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سو جایا ناک کو اور پیشانی کو زمین پر اور اگر ایک پر اقتضار کیا امام صاحب کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں جائز ہے کہ عذر
 اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے کہ چونکہ روایت کیا صحاح ستہ والوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر ایک
 کہ یہ دونوں سات احتیاج ہے اور دونوں ہاتھ اور دونوں ناک اور کتار کے دونوں اور روایت کیا مانند اسکے ہزارے اور روایت کی
 سعد اور ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہم سے یہ حدیث اور کہنا دونوں ہاتھوں اور زانوں کا سنت ہے نزدیک ہمارے اور لیکن کہنا
 قزو کا سو کہا ہے قدوری میں کہ وہ فرض ہے سجدہ میں **لَا تَقِيْ الْإِدَايَةَ** اور اوٹھ گیا ان علی ہوئی رکھے اور دونوں بازو کو پیٹے
 جدار کے اور پیٹ کو اس سے اور اوٹھ گیا ان دونوں پیر کی قبلے کی طرف کرے اور میں ہر سجدہ میں **لَا تَقِيْ الْإِدَايَةَ** کہ یا زیادہ اور اگر
 بگڑی کے بیچ پر یا فاصل کے پر یا اوس چہرے کا چہرہ کسی سے کیا اگر پیشانی قرار پڑتی ہے تو جائز ہے ورنہ درست نہیں **ف** کیوں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے اوپر بیچ علم کے روایت کیا ابو نعیم نے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں بیچ ذکر ترجمہ ابراہیم بن
 رحمۃ اللہ علیہ کے **حَدَّثَنَا أَبُو يَعْقَبَ الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقُرْبِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى**
الْحَافِظُ الصُّوفِيُّ الْبَغْدَادِيُّ ثنا لا حَقَّ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الدِّمَشْقِيُّ ثنا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
الْمِصْرِيُّ ثنا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ ثنا ابْنُ أَبِي عَدُوٍّ أَدَّاهُمْ عَنْ أَبِيهِ أَدَّاهُمْ عَنْ مَنْصُورٍ الْعَجَلِيٍّ عَنْ سَوَّادِ
بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى الْكَوْثَرِ عَامَهُ یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اور شاہین نے چڑھے اور ماتم بھی نہ اٹھا وہاں تک کہ یعنی ماتم نہ اٹھا وہاں تک کہ گریز اولیٰ میں اور گریز اولیٰ پہلی ہی رکعت میں
ہوئی ہو مگر ان امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک ماتم نہ اٹھا وقت رکوع کے اور رکوع سے قیام کے وقت سنت میں فہر کہ شریف
ان کے نزدیک رفع یدین ہوا اس مسئلے میں بہت تفصیل ہے سب بیان نہیں کر سکتا والا کہ با یک فقرہ ہوا کی کچھ بطور تشہار
موافقی تحریر صاحب تصحیح القدر کے بیان کیا ہوا ہے اول تو روایت کی طرہی ظاہر ابی الیٰس سے انھوں نے حکم سے انھوں نے قسم
انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے حضرت علیہ السلام کہ نہیں اٹھاے عبادین ماتم مگر سات جگہ میں جب وقت کہ شروع کرے نماز اور
جب وقت داخل ہو جب ہرام میں ہو نظر کرے طرف نماز کے اور جب وقت کھڑا ہو مرد کو پہلو جب وقت کھڑا ہو ساتھ آدمی کو رات کو
اور روزانہ میں جو مقام میں اور جب وقت ہی کے جھوکی اور ذکر کیا اور سکا ہمارے سلفا کتاب مغزو میں بیان رفع یدین میں اور کہا
وکیع نے ابن ابی الیٰس سے انھوں نے حکم سے انھوں نے قسم سے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ انھوں نے
جاوین ماتم مگر سات جگہ میں وقت شروع کرنے نماز کے اور استقبال کیے کے اور صفا اور مردہ پر اور عرفات میں اور روزانہ میں جو مقام
اور نزدیک جہر ترک کیا اور کہا شعبہ نے نہیں سنا حکم نے قسم مگر چار جگہ میں اور یہ نہیں ہوا وچین تو یہ سب ہوا وغیرہ محفوظ اور کہا کہ
کیا اصحابوں ہا کے مخالف کیا اس حدیث کو ساتھ رفع کے تلبیٰ عیدین میں اور تلبیٰ قنوت میں اور کہا شیخ نقی الدین امام میں
معارض کیا گیا اس حدیث پر کئی طریقوں سے ایک تو یہ کہ ابن ابی الیٰس نے خود ہوا اور ترک ہوا احتجاج اس اور دوسرے کہ وکیع نے وقف کیا
اور کو اوپر ابن عباس اور ابن عمر کے کہا حکیم نے اور وکیع ثابت ہے سب انھوں نے روایت کیا اور کو ابن ابی الیٰس سے تیسرے کہ روایت
ہے تابعین نے سانیہ صحیحہ سے ابن عمر اور ابن عباس کے کہ وہ ماتم نہ اٹھاے تھے وقت رکوع کے اور بعد قیام کے رکوع سے اور شعبہ
کہ سنا دیا اور دونوں اسکو ابن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے یہ کہ سب دایہ میں میں ترفع اٹھ گیا یہی ہے یعنی ماتم نہ اٹھا ہوا
اور یہ اس بات پر دلالت نہیں کرنا کہ سوال سات جگہ کے اور جگہ نہ اٹھا یا جاوگانہ لا ینفع الا یدینی الا کہ یہ ہوا جودا
کرنا جس طرح رفع یدین ہوا میں دوسرے کہ محال ہے کہ لا ترفع الا یدی ہو کیونکہ اس حدیث صحیحہ دال ہیں اس رفع پر اور بہت سی
امادین سے یہ ثابت ہوا ہے کہ سوال کے میں بھی تحریر ہے ماتم نہ اٹھا یا ماند استبقا وغیرہ کے یہ کلام ہے شیخ نقی الدین ابن دوق العید کا
اور وہ حسن ہے کہ جس طرح رفع یدین ہوا میں سات مقام کے اور کسی جگہ رفع ثابت ہوگا کل اس کے اوپر کرنا پر گیا اور جس طرح رفع
اس جگہ میں ثابت ہوا اور وہ یہ ہے جس کا اخراج کیا تھا اس نے نہ ہر ہی انھوں نے سالم سے انھوں نے اپنے پاس عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ
تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے طرہ نماز کے اور اٹھاتے تھے دونوں ماتم برابر کندھوں کے پھر تلبیٰ کہتے سب ارادہ رکوع
کو نہ پھر ماتم اٹھاتے اور جب پہلو اٹھاتے رکوع سے ایسا ہی کرتے اور جب پہلو اٹھاتے سے اٹھاتے تھے تب نہیں ماتم نہ اٹھاتے تھے
اور کہ ماتم نماز الہام نے کہ جواب دیا سنا سنا ہر ساتھ اس کے جو روایت کیا اسکو ترمذی اور ابوداؤد وکیع سے انھوں نے سفیان ثوری
انھوں نے عاصم بن کلیب سے انھوں نے عبد الرحمن بن اسود انھوں نے سلمہ سے کہا کہ کہا عبد اللہ بن اسود کیا یہ پڑھوں میں ماتم نہ اٹھا ہوا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سونا چڑھی اور نہ اٹھاتے ماتم مگر اول بار پھر زیادہ کیا کہ ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہے اور اخرج
اور کانسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے سفیان سے اور جو مقبول ہوا ابن المبارک سے کہ انہیں ثابت ہوئی نزدیک ہے جہر میں
کی کو کچھ نہیں ہرگز کہ جب یہ طریقہ ثابت ہو چکا اور وہ جو بعض نے کہا کہ عاصم بن کلیب ضعیف ہے وغیرہ مقبول ہے کیونکہ ترمذی کی

ابن عباس نے اور اخرج کیا اوس سے مسلم نے ایک حدیث اور وہ جو کہا بعض لوگوں نے کہ نہیں سنا عبدالرحمن نے علقمہ سے باطل ہوا اور کیا
 اوسکو ابن عباس نے کتابا ثقیات میں اور کہا کہ اتنا کہ کیا اوس نے نہ سنا تھا میں اور سن اوس کا سن ہوا براہیم نخعی کا تو کیا چیز نافع ہر سماع
 اوس کے سے اور حال انکا اتفاق ہر سماع براہیم نخعی پر علقمہ سے اور تصریح کی خطیب نے کہما البتغیۃ المفرق میں بیچ بیان ترجمہ عبدالرحمن
 کا اوس نے سنا ہر علقمہ سے اور بعضوں نے جو کہا ہر کہ یہ حدیث صحیح ہو لیکن یہ ایت تھو کہ لا یعود فی منکر ہی نقل کیا گیا ہے ہر دارقطنی اور
 محمد بن نصر مروزی سے اور ابن النطاق سے کہ یہ ایک گمان ہے کہ گمان کیا انھوں نے اور اسو اسٹے نسبت کی اسکی بہت لوگوں نے طرف ہم
 سفیان ثوری کے مانند بخاری کے کتاب فیع الیدین میں اور کہا ابن ابی حاتم نے اپنے باپ سے کہا کہ یہ خطا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ کہا آوین
 سفیان ثوری نے اور معلوم ہے ہر ہوا ہر کہ جبے ولایت کی انھوں نے چند روایتیں بغیر زیادت کے گمان کیا اسکو خطا اور حال انکہ زیادتی تھو خطا
 کی مقبول ہے اور خصوصاً جب کہ اوس پر متابعت بھی کی جاوے متابعت کی اوسکی ابن المبارک نے جو پہلے بیان کیا ہے اوسکو روات
 نسائی سے اور اخرج کیا دارقطنی اور ابن عدی محمد بن جابر سے انھوں نے حماد بن ابی سلیمان سے انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے
 علقمہ سے انھوں نے عبداللہ سے کہا کہ نماز طہی میں سے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر کے سونہ اوٹھایا انھوں نے
 ہاتھوں اپنے کو مگر وقت شروع کرنے نماز کے اور اعتراف کیا دارقطنی نے ساتھ اس باپ سے کہ صوابا براہیم کا مرسل کہنا ہی اس حدیث کو
 اوپر ابن مسعود کے اور یہ رفع بسبب ضعف محمد بن جابر ہو لیکن توثیق کی اوسکی ابن عباس نے اور روایت کیا اوس کے اکابر محدثین نے مثل ابو یوسف
 ابن عون اور شامہ رجب سان اور ثوری اور شعبہ اور ابن عیینہ وغیرہم کے اور مؤید ہو صحت اس روایت کی کہ جمع ہوئے ابو حنیفہ اور اوزاعی
 سو کہا اوزاعی نے کیا حال ہے تھو کہ انہیں ہاتھ اوٹھاتے ہوتے وقت رکوع کے اور وقت قیام کے رکوع سے کہا ابو حنیفہ نے
 ثنا حماد عن ابراہیم عن علقمہ والا سواد عن عبد اللہ بن مسعود عن اَنّ الدیّیّ صلّی اللہ علیہ وسلم کان
 لا یرفع یدیک الا عند اقتراح الصلوة فلو لا یعوذ بکشی عن ذلک یعنی نہیں اوٹھاتے تھے آخرت صلی اللہ
 وسلم ہاتھ مگر وقت شروع کرنے نماز کے پھر نہیں اعادہ کرتے تھے اسکا تو کہا اوزاعی نے کہ میں حدیث بیان کرتا ہوں تم سے زہری کہا
 انھوں نے سالم سے انھوں نے اپنے باپ سے رفع یدین میں اور تم کہتے ہو کہ حدیثی حاد عن ابراہیم سو کہا ابو حنیفہ نے کہ
 حماد افقہ ہر ہر سی اور ابراہیم افقہ ہر سالم سے اور علقمہ نہیں ہے کہ فقہ میں ابن عمر سے اور اگرچہ واسطے ابن عمر کے صحبت ہوا و انکو تو
 صحبت کا ہے اور اسود کی واسطے نہایت فضیل ہے اور عبداللہ بن مسعود برابر ہیں عبداللہ بن عمر کے تو ترجیح دی امام ابو حنیفہ نے ساتھ روای
 کے جیسا کہ ترجیح دی اوزاعی نے ساتھ علوا سناد کے اور وہی مذہب ہے منصور نزدیک ہمارے اور روایت کیا طحاوی نے پھر ہستی نے حدیث
 حسن بن عیاض سے بسند صحیح اسود کہا کہ دیکھا میں نے عمر بن الخطاب کو کہ اوٹھائے دونوں ہاتھ اپنے بیچ اول کبیر کے پھر نہ اعادہ کیا
 کہا اور دیکھا میں نے ابراہیم اور شعبی کو کہ کرتے تھے ایسا ہی اور عارضہ کیا اوسکا حکم ساتھ روایت ملاؤس بن کیسان ابن عمر
 انھوں نے عمر بن عمر سے کہ تھے وہ ہاتھ اوٹھاتے چکر رکوع کے اور وقت اوٹھنے کے رکوع سے اور روایت کیا امام طحاوی نے ابی ہریرہ سے
 انھوں نے عاصم بن کلیب سے انھوں نے اپنے باپ سے کہ حضرت علیؑ نے اوٹھائے ہاتھ بیچ اول کبیر کے پھر اعادہ کیا اور وہ جو روایت کیا
 ترمذی نے حضرت علیؑ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے جب قائم کرتے نماز کو اوٹھاتے تھے دونوں ہاتھ برابر کندھوں کے اور کرتے تھے مثل اوس کے
 جب کہ ادا کر سکتے تھے قرات کو اور رکوع کرتے تھے اور کرتے تھے ایسا ہی جب اوٹھتے تھے رکوع سے اور نہیں اوٹھاتے تھے ہاتھ کو

نماز سے جب چھٹے ہوئے تھے اور جب کھڑے ہوئے تھے سجدہ کرتے تھے تو اودھانے تھے اسی طرح پراویس کی اور سکوڑی تو یہ دین
 منہج پر سجدہ ایقان کے نفع بخش ہیں ہر وقت سجدہ کرنا اور جاننا چاہیے کہ انما یجانبہ اور ابیہن کے کثیرین مدد اللہ علیہ وسلم
 واسع ہر وقت سجدہ کی اور نہایت کیا اور سکوڑی نہیں ہوتا کہ وہ جس اور دایت کیا ابو سفید نے فرماتے ہیں انھوں نے ہر آدمی سے کہہ کر
 ذکر کیے گئے نزدیک ایک ایک والے بن کر کہہ کر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ کر اودھانے تھے ہاتھ اپنے وقت کو ع اور جو
 سکا ہوا ہے کہ اگر اسی جزیہ میں نماز پڑھی ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل اس صلوات کو کہہ کر اور کیا زیادہ ہائے والا ہی عبد اللہ
 اور صاحب عبد اللہ کہہ کر اور کھانوسے اور نہ یاد کرنا انھوں نے اور ایک دایت میں کہہ کر حدیث بیان کی جسے مینار کو گوان نے عبد اللہ
 کو اودھانے انھوں نے ہاتھ اپنے وقت اپنے کھانوسے اور بیان کیا اور سکوڑی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور یہاں عالم ہر ساتھ شریف اور
 ڈھونڈتے والا ہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سو تسک کرنا ساتھ قوال اسکے کہ اولی ہر وقت قاریس کے واللہ اعلم اور
 اس باب میں امام شافعی کی جانب بھی بہت ہیں اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ نفس کثرت نماز بہت نہیں ہو کر کثرت اور دایت
 حال اگر رفع میں بہت ہی ہر وقت میں اور جو حد میں جیسا کہ بعض لوگ حدیث عالم کو لاتے ہیں رفع میں حال اگر وہ بالا تھا
 موضوع ہر اوطن کیا سجدہ ایک اکثر نہیں نے حکم پر اور انھوں نے اس باب میں ہتھ رافرا کیا ہے جس کا بیان نہیں ہو سکتا چنانچہ
 سے ایک صاحب غفر السعاده کہہ کر چارواں اس باب میں وی ہر حال کہ سو بھی کسی حد تک بیان نہیں کیے بلکہ غرضی جو میں
 کتاب رفع میں ہر دن بنائی ہو زمین قاس کے ربع بھی آمارہ کو زمین جیسا کہ دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور بعض قوال نے اس باب میں ہتھ
 اعتبار صاحب غفر السعاده کہہ کر کوئی اور کو لاکھ بار بھی سجدا و توفیقین کر کہ اپنے وہم غرافی سے باز نہ آویں اور بعد عباد
 سے دور نہ رہیں نہ توفیق کی اس کتاب مختصر میں گنجائش نہیں ملے گی ایک اشارہ کافی ہو **صلو** اور جب دوسری رکعت کو تمام کرے
 بائیں پر کہ بچا کے اوپر ہتھ اور دہنے کو کھڑا کرے اور اوٹھکے کو پیر کی قبل کی طرف کرے **ف** صبح مسلم میں حدیث
 ترویج کر تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے نماز کو ساتھ ٹکڑے آخر تک ایک کہہ کر اچھا تھے یا ان پر اور
 کھڑا کرتے تھے دہنے پر کو اور سنن نسائی میں مروی ہے کہ اس طرح سے انھوں نے اپنے ہاتھ کہہ کر سنت ہی نماز کی یہ بات کہ کھڑا کرے دہنے پر کہ
 اور کرے اوٹھکے کو طرف قبل کے اور ہتھ بائیں پر **صلو** اور دونوں ہاتھوں کو دونوں ہاتھوں کو اوپر کرے اور اوٹھکے کو
 کی طرف کشادہ کرے اور امام شافعی کے نزدیک ضرور خضر کو یاد ہے اور چل کر اوٹھکے کو گھومتے سے حلقہ کرے اور اشارہ کرے ساتھ
 کھڑا کرے اوٹھکے سے وقت شہادتین چنانچہ ہر عداوت جیسا ہی استعمل ہر **ف** ایسا ہی مروی ہے حدیث والین
 کہ شیخ ابن الہمام غریب ہے اور ترمذی میں حدیث دالت ہے کہ اہلبیت دیکھا میں نے طرف نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موجب ہتھ
 واسطے تشبیہ بچا یا بائیں پر کہہ کر اور کھڑا کھائیں ہاتھ کہہ کر پر بائیں ہاتھ کے اور کھڑا کیا دہنے پر کہہ کر اور صبح مسلم میں ہر تھے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے نماز میں بیٹھتے تھے داہنی کت اوپر داہنی کت اور نہ کر لیتے تھے سب اوٹھکے کو اور اشارہ کرتے تھے ساتھ
 اور اوٹھکے کے نزدیک ہر آدمی کے اور کہتے تھے بائیں کت کو اوپر بائیں کت کہہ کر شیخ ابن الہمام نے وہ کثرت ان وضع الکف
 مع قبض الاصل کایضاح حقیقتہ یعنی نہیں شک ہو کہ کثرت کا باوجود ہند کرے اوٹھکے کو نہیں نماز ہر
 حقیقت اس کی یا مردیہ کہ کثرت کا بھر ہند کرے اوٹھکے کو وقت اشارہ کے اور ایسا ہی مروی ہے امام محمد سے کیفیت اشارہ میں

اور اس مقام پر جو کیدانی میں ہو کہ اوٹھنا محرمات میں سے ہے محض غلط ہو اور بھڑو اور سپر ہو کہ کاحل الحائضہ بھی کھد ہا ہو
 سبحان اللہ جیسا کہ لوگ مخالفین کی استدراجی ادبی کرینے تو ان کے کلام پر کسی مسلمان کو اعتبار کرنا خلاف درایت ہوگا اور خود
 صاحب فتح القدیر نے لکھا ہے وَهُوَ خِلَافُ الذِّاٰیۃِ وَالْاٰیۃِ اور یہ خلاف درایت اور روایت ہے **حصہ** اور تشہد
 پڑھے حضرت عبداللہ بن مسعود کا اور وہ یہی التحیات لله والصلوات والطیبات السالوٰۃ علیک ایتھا
 اللہی ورحمۃ اللہ وہن کا تہ السالوٰۃ علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
 وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ اور یہ فقہ میں اس سے زیادہ نہ ہے **ف** مصنفین ابن ابی شیبہ میں مروی
 حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَجَّاجِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ اخَذَ عَلِقَةً بِیَدَیْیَ فَقَالَ
 اخَذْتُ عَبْدَ اللّٰهِ بِیَدَیْ فَقَالَ اخَذَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِیَدَیْیَ فَعَلِمَنِی التَّشْهَدُ التَّحِيَّاتُ
 لِلّٰهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ الْاُخْرٰی فِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ بَكْرِ يَعْنِي اَمَّا قَاسِمٌ فَاَنْ لَمْ يَكُنْ عَلِقَةً فِي تَحْتِیْمِہِ
 سو کہ ماہر ابدال اللہ تاحہ میرا سو کہ ماہر ابدال اللہ تاحہ میرا سو کہ ماہر ابدال اللہ تاحہ میرا سو کہ ماہر ابدال اللہ تاحہ میرا
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے بھی سے کہ انھوں نے جو زیادہ کرے اور تشہد کے بیچ دو پہلی رکعتوں کے تو اوپر دو سجدہ سو کہ میں وفی
 الباب عن عائشۃ اور اس باب میں مروی ہے عائشہ سے اور روایت ہے ابن مسعود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے
 دو رکعتوں میں تو گویا توے جلتے ہوئے پیر میں یہاں تک کہ کھڑے ہوں یعنی بہت جلدی کھڑے ہوتے تھے اور کم بیٹھتے تھے اور ایسا ہی
 روایت کیا مصنف میں ابو بکر سے بسند صحیح اور روایت کیا علیہ السلام ابن مسعود کہ سکھایا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد
 اور کن میرا آپ کے کن میں تھے جیسا کہ سکھاتے ہیں مجھ کو کوئی سورت قرآن کی سو کہ ماہر ابدال اللہ تاحہ میرا سو کہ ماہر ابدال
 التحیات لله والصلوات الخ دیگر روایت نسائی میں ہے جب بیٹھو تم دو رکعتوں کے بعد اور ایک صحت اس تشہد کی ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کا تاحہ پڑھنے کے تاکہ تمام تعلیم کیا اگر چہ طلق تعلیم حدیث ابن عباس میں بھی ہے اور
 ایک جہ تخرج کی یہ ہو کہ اگر تم سے اوپر اتفاق کیا لفظا ومعنی اور یہ نہایت غریب ہے اور تشہد ابن عباس کا شمار کیا گیا ہے اور مسکن
 اگرچہ خارج کیا اوسکا سو کہ بخاری اور حشیش اور اعلیٰ درجات صحیح میں ان کے نزدیک ہے جو حسیہ اتفاق کیا ہو بخاری سلم نے نہ کہ حسیہ
 اتفاق کیا ہو اگرچہ سلم نے اور اسیدوا سلم نے اجماع کیا علیہ السلام کہ حدیث ابن مسعود کی صحیح تر ہے حدیثوں کی اس باب میں اور کہ تاثر مذہبی
 کہ صحیح تر حدیثوں کی تشہد میں حدیث ابن مسعود ہے اور عمل ہے اوپر اکثر صحابہ کا پھر خارج کیا حدیث کہ کہ دیکھا میں نے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو خواب میں ہو پوچھا میں نے آپ کے آدمیوں نے اختلاف کیا تشہد میں سو فرمایا آپ نے کہ لازم پڑھو تشہد ابن مسعود کا اور توافق ہو
 ابن مسعود معاویہ جیسا کہ روایت کیا اونسے طبرانی نے کہ تھے وہ سکھاتے تشہد کو اوپر نیز کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 التحیات لله والصلوات الخ دیگر روایت تشہد ابن مسعود اور عائشہ سے بھی تھی میں کہ انھوں نے یہ تشہد ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سو کہ ماہر التحیات لله الخ دیگر کہ انھوں نے اسناد کا جید یعنی اسناد او سکھایا ہے اور بھی توافق ہو ان کے مسلمان روایت کیا
 طبرانی اور بزار نے ابی راشد کہ کہ پوچھا میں نے مسلمان سے تشہد کو کہ سکھایا ہوں میں تکو جیسا سکھایا مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 تب بیان کیا التحیات لله اور کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پڑھا تاحہ میرا احمد ابن سلیمان نے اور پڑھا تاحہ او کا ابراہیم نے اور پڑھا

علیہ وسلم نے جسے پڑھی نماز اور بھیجی درود و تحمید اور یہ کہ اہل بیت پر دعوت قبول کیا وہی نماز اوسکی اور ضعیف ہر جا جہنمی سے اور
بیان کیا اور پڑھنے صفت اوسکا باوجود اس بات کے کہ اختلاف ہوا اسکے رفع اور وقت میں بیان کیا اوسکو وارفتی نے اور لیکن
حدیث اول سور وایت کیا اوسکو ابن ماجہ کہ لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم یؤدین کو اسمو اللہ
علیکم ولا صلوة لمن لم یؤصل علی النبی ولا صلوة لمن لا یحب الاخوان یعنی نہیں جائز نماز
اوسکی جسکو وضو نہیں اور وضو اوسکا جسپر اسکا نام مذکور نہیں اور نماز اوسکی جسے درود نہیں پڑھی اور نہیں نماز ہر جا جہنمی سے اور
جو نہیں دست رکھتا انصار کو اور سناو میں اوسکی عبدالمہمیر ضعیف ہے اور کہا ابن حبان نے لا یصححہ فیہ نہیں جہت پڑھی جاوے گی
اوس سے اور اخرج کیا اوس سے طبرانی نے ابی بن عباس اور یحییٰ نے بھی مرفوعاً ماندا اسکے کہا لوگوں نے حدیث عبدالمہمیر کی
اشبہ بالصواب ہر جا جہنمی سے کہ جہاں نے کلام کیا ہی ابی بن عباس میں اور روایت کیا یحییٰ نے یحییٰ بن اسحاق سے
انھوں نے ایک شخص سے بنی حارث میں انھوں نے امین جہنمی سے حضرت علیہ السلام کہ جب شہد پڑھے کوئی تم میں نماز میں ہو
اللہ صلی علی محمد و علی آل محمد و بارک علی محمد و علی آل محمد و ارحم الراحمین محمد و آل محمد کے کما
صلی و بارک و علی ابن اہلبہ و علی آل ابن اہلبہ انک حمید و حمید اور متعارف یہ کہ
ارحم محمد کا لفظ اور رحمت علی ابراہیم کا ترک کرے اور باقی کو بڑھے لیکن اسناد میں اس حدیث کی وہ شخص مہول ہوا اور
بعضوں نے مکرر دہرنا ہر کہ غیر نبی کے اور درود بھیجیں لیکن حدیث میں آیا ہے اللہ صلی علی آل ابیہ و آل ابیہ کو فی اور جب کہ صلوہ یعنی حرمت
جائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں اور درود بھیجنا باہر نماز کے کرخی کے نزدیک ماری عمر میں ایک بار فرض ہے یا جب کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا نام مبارک آئے جیسا کہ اعتبار کیا اوسکو ملحاوی لیکن فرضیت اوسکی وقت ذکر اسم مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کے ثابت نہیں ہوتی ہاں
سنت ہوتا بطور معکہ ثابت ہوتا ہی اور آپ نے جو آپ کے نام پر درود بھیجے اوسکو برا بھلا ارشاد فرمایا اور حقیقت میں یہ بات ہی محبت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ زبان کے کہنے سے نہیں جوتی بلکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی متابعت میں کوشش کرے
کہ سر مو فرق ہو اور آپ کے نام پر جب ذکر کیا جاوے درود بھیجنا لازم جانے تبتہ و محبہ مول اللہ کہا جاوے گا والا یہ محبت نام کی ہر اسکا آخرت
میں کچھ اجر و ثواب نہیں اور یہ مدلول ہر اکثر احادیث صحیحہ کا واللہ اعلم بالصواب ص پر سلام کرے داہنی طرف اور نیت کرے
اونکی جو اوہر آدمی اور فرشتے ہیں اور بائیں طرف بھی ایسی ہی کرے اور مقتدی امام کی بھی نیت کرے امام کی جانب میں اور اگر امام
اوس کے سامنے ہو تو دونوں جانب میں نیت امام کی کرے اور امام دونوں سلاموں میں نیت کرے اور بعض کے نزدیک فقط پہلے سلام
اور بعض کے نزدیک کسی میں کرے اور جو اکیلا ہو وہ دونوں سلاموں میں نیت فرشتوں کی کرے **ف** روایت ہر ابن مسعود
کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرتے داہنی طرف اور کہتے السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہم انکہ کہ داہنا رخسار آپ کا
دکھلائی دیتا تھا اور بائیں طرف السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہم انکہ کہ دکھلائی دیتی تھی سفیدی ہا میں رخسار کی
دیکھ کر کیا اسکا انسانی نور تیرائی وغیرہم نے صحیح کیا اوسکو اور ہمارے نزدیک فقط سلام کا کہنا واجب ہر ظن و واسطے فراموشی کہ اذکر نزدیک فرشتوں
اور دلیل انکی وہ حدیث ہے جو اوپر بیان کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اوّل ذکر کی تسلیم ہر اور دلیل جاری حدیث ابن مسعود کی ہے جو اوپر گذری اور اس
سے فرما دے کہ ثابت نہیں ہوتی اور نیت ہی نہیں اس بات میں کہ اوسکی طرف سے فرشتے ہیں ذکر کیا انکو شیخ کمال الدین ابن اہمام نے

خارجی

عنا

ابن حبان

ابن حبان

انھوں نے کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سارا سال کیا اور اس کو اور اس سال کیا اور اس کو ابو حنیفہ بھی کیا اور تو برقرار اس کے بھی ہم کہتے ہیں کہ اس سال ہزار نزدیک حجت ہوا اور دوسرے کہ روایت کیا امام محمد بن حسن بن علی بن ابی شیبہ نے کہا کہ ابو حنیفہ نے کہا کہ ابو الحسن موصی بن ابی عایشہ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی خلف امام فان قراءۃ الامام لہ قراءۃ اور وہ جو انھوں نے کہا کہ ان جناب نے اس کو رفع نہیں کیا صحیح نہیں ہے کہ امام بن منیع نے سند میں ثنا اسحق الا زرق ثنا سفیان الا زرق ثنا سفیان وشریک عن موسی بن ابی عایشہ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ امام فقرأۃ الامام لہ قراءۃ قال وحديث جابر بن عبد اللہ عن موسی بن ابی عایشہ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر انہ اور نہیں فرمایا اور سنے جابر سے اور روایت کیا اس کو محمد بن حمزہ نے حدیث بیان کی ہے ابو نعیم نے کہا حدیث بیان کی ہے حسن بن صالح نے انھوں نے ابی الزبیر سے انھوں نے جابر سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل اس کے اور اسناد حدیث جابر اول کا صحیح ہے اور پھر شراخین کے اور دوسرے اور پھر اس کے تو دیکھو یہی لوگ سفیان اور شریک اور جریر اور ابو الزبیر نے رفع کیا اس کو ساتھ طریقوں صحیحہ کے سوا باطل ہوا شمار کرنا اور ان لوگوں کو عدم رفعین میں اور مقرر ہی بات کہ اگر مستفرد ہو ثقہ تو واجب ہے قبول اس کا سو در صورتیکہ بہت قدر رفع کرین اس کو تو کس طرح واجب القبول نہ ہوگی اور اخرج کیا اس کا ابن عدی ابو حنیفہ سے بیان ترجمہ میں اون کے اور ذکر کیا او میں ایک قصہ اور روایت کیا اس کو ابو عبد اللہ حاکم نے ثنا ابو حنیفہ عن محمد بن جحدان الثدینی ثنا عبد الصمد بن الفضل الکلی ثنا مکی بن ابی ہدیہ عن ابی حنیفہ عن موسی بن ابی عایشہ عن عبد اللہ بن شداد بن الہاد عن جابر بن عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلفہ ورجل خلفہ یقرأ فجعل رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبھاہ عن القراءۃ فی الصلوۃ فلما انصرف اقبل علیہ الرجل فجعل یقول انما یأمن عن القراءۃ خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتنازعنا حتی ذکر ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال علیہ السلام من صلی خلف امام فان قراءۃ الامام لہ قراءۃ یعنی کہ پڑھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتا تھا نماز میں ایک شخص پیچھے آپ کے سونے کیا اس کو ایک صحابی نے قرات نماز میں توجہ فارغ ہوئے نماز سے آیا اس کے پاس شخص کو کہہ کر منع کرتے ہو مجھ کو قرات سے پیچھے امام کے سوچ کر اکیا اون دنوں یہاں تک کہ ذکر کیا گیا واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نماز پڑھے پیچھے امام کے تو گویا قرات امام کی اس کی قرات ہی اور ابو حنیفہ کی روایت میں ہے کہ تھایہ نماز اور عصر میں اور ان کی روایت میں لفظ نماز اور عصر کا مذکور ہی اور معارض ہی اس کے جو روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نے عباد بن صامت سے کہا کہ تھے ہم پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز فجر میں پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جباری جوئی اور پھر قرات توجہ فارغ ہوئے کہ شاید قرات کرتے ہو تم پیچھے امام کے کہنا میں یا رسول اللہ ان کہہ کر نہ پڑھو مگر فاتحہ الکتاب کہ چونکہ نہیں جائز اس کی جس نے پڑھا اس کو اور کہا صاحب ہدایہ کہ یہی حکم ہے پر اجماع صحابہ کا اور موطا کے

علیہ وسلم سنتے قرأت ایک جوان کی انصارت سے سونا نزل ہوئی یہ آیت وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا اور روایت کیا ابن عمرو یہ نے تفسیر میں کہ کہ کسی صحابی نے یہ آیت نازل ہوئی نماز میں بیٹھے امام کے

ص باب جماعت کے بیان میں

جماعت سنت ہو کہ ہر قریب واجب ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جماعت سنن ہدی میں سے ہے نہ میں مختلف کرنا ہی اوس کے مگر منافق اور یہ حدیث ہدی میں ہے روایت ہے امام ابو یوسف سے کہ پوچھا میں نے امام ابو حنیفہ سے جماعت کو بیچ کر بیچ کر وغیرہ کے تو کہا لا احب ان یتکلم فیہم من ترک رکعتا ہوں میں ترک کیا اور امام محمد نے بوطائین حدیث میں خدمت ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تیس جو باوین نعلین تو نماز اپنی جگہ میں بیٹھنی اوس وقت تکلیف جماعت میں اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو باوجود کثرت تکالیف افزون ترک جماعت کا نذرا خارج کیا اسکا ابو اور حاکم نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سننے ناک اور نہ آئے جماعت میں تو نماز میں کی مگر عذر سے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور کہا کہ یہ شرط بخاری مسلم پر ہے **ص** اور بہتر امام کے لیے جو احکام نماز کو خوب جانتا ہو پھر جو قاری زیادہ ہو پھر جو پیر کا زیادہ ہو پھر جو سن میں زیادہ ہو **ف** روایت کیا جماعت سے سوا بخاری کے کہ فرمایا حضرت امام کے قوم کی جو زیادہ پڑھنے والا ہو کتاب اللہ کو اگر قرأت میں برابر ہوں تو جو زیادہ جانتا ہو سنت کو اور اگر سنت کے جانتے میں برابر ہوں تو جو اقدم ہو ہجرت میں اگر ہجرت میں برابر ہوں تو جو پہلے اسلام لایا ہو اور روایت کیا اوسکو ابن جابر اور حاکم نے لیکن کہا حاکم نے بدل فاعلمہم بہتہ کے فافقہہم فقہا یعنی جو فقہ کو زیادہ جانتا ہو اور اگر فقہ میں برابر ہوں تو جو سن میں بڑا ہو کہ امام شیخ کمال الدین نے کہ یہ لفظ غریب ہے لیکن اسناد اسکا صحیح ہے اور میں کہتا ہوں کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح ابو سعود انصاری سے اسکا اور اس کے الفاظ یہ ہیں يَتْلُو الْقُرْآنَ اَقْوَمُ وَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقُرْآنِ سَوَاءً فَاَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا يَالْعِلْوِ فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَاَقْدَمُهُمْ هَجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْيَخْلِ سَوَاءً فَاَقْدَمُهُمْ سِنًا یعنی اگر ہجرت میں برابر ہوں تو پھر جو سن میں بڑا ہو اور فرمایا کہ نہ امام کے ایک شخص دوسرے شخص کی امامت کی جا میں اور نہ بیٹھے اوس کے گھر میں اوس جگہ پر جو اوسکی عزت کی جگہ بیٹھنے کی ہر مثال ایک مکان میں فرش ہے اور ایک چار صاحب مکان کا مقام معین ہے کہ اوس میں سند وغیرہ زیادہ اہتمام ہے تو بغیر افزون اوس کے کے یہ نہیں چاہیے کہ اوسکی جا پر بیٹھ جاوے اور روایت کیا عطاء کے کہ انھوں نے امامت کرے قوم کی جو اوس میں افضل ہو یعنی فقہ والا ہو اور اس حدیث میں اور ہر مذہب میں مخالفت نہیں کیونکہ مراد اقرا سے اعلم بالقرات ہے اور قرأت بھی ایک سن میں ہے اور نقص اس میں ہے کہ بعد اوس پھر اعلم ہا سنتہ جو ارشاد فرمایا تو اوس کے کیا مراد ہو گا اور صاحب دہلیہ نے لکھا ہے کہ اوس نے میں جو اقرا ہوتے تھے وہی اعلم بھی ہوتے تھے بخلاف اس زمانے کے کہ اکثر لوگ اقرا ہوتے ہیں اور اعلم نہیں ہوتے اس لیے ہم نے مقدم کیا اعلم کو اقرا پر اور روایت کیا حاکم نے کہ امامت کریم میں وہ لوگ جو بہترین تم میں اور یہ حدیث ضعیف ہے لیکن کہا شیخ ابن الہمام فتح القدیر میں وَ اَلَا فَالضَّعِيفُ غَيْرُ الْمُصَوِّعِ يَعْزِلُ بِهِ فِي فُضَائِلِ الْأَعْمَالِ یعنی حدیث ضعیف عمل کیا جاوے گا اور یہ فضائل اعمال میں **ص** اور نماز غلام کو گزار اور فاسق اور لادھے اور بدعتی کے اور دلہ ازرا کے چھپے کر وہ ہے لیکن

اور اکیسے پڑھنے کے جاگیا اور منہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور آپ نے عثمان میں پڑھنے کو سچا ہم ربکا لعل اولیٰ اور
 باسم ربکا اور شمس و ضمہ ما وغیرہ ارشاد فرمایا اور بعض حدیثوں میں ہے کہ یہ مغرب میں ہی غرض بہ صورت رعایت حال میں
 اور یہ طریق تراویح میں بھی نہایت طول کرنا مکروہ ہے بلکہ ایک بات میں جلوگ کشم کرتے ہیں جماعت سے مکروہ تین باتیں ہیں کہ
ص جب عتدی ایک دو امام کو اسکو داہنی طرف کھڑا کرے اور اگر زیادہ ہوں تو امام کے برجہا اور انکو حکم تاجیک کرے
 کیونکہ ایک آدمی کا ایسے بڑھنا بہت آدمیوں کے ہنسنے سے آسان ہے **ف** پہلے مسئلے کی دلیل یہ ہے کہ روایت ہے حضرت عائشہ سے
 کہ رات میں ایک ات نزدیک میونہ بیٹی حارث الہالیہ کے سو کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کو رات میں تو کھڑا ہوا اور حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف تو کھڑا اسیر اور کر لیا بھکوداہنی طرف روایت کیا یہ ابن ابی شیبہ اور بخاری سلم وغیرہم نے اور اگر
 اس کے پیچھے یا بائیں طرف ہر کے نماز پڑھے تو جائز ہے لیکن گنہگار ہوگا بوجہ مخالفت سنت کے اور اگر دو آدمی ہوں تو امام ہر کے نزدیک
 اونسے آگے بیٹھ کر نماز پڑھاؤ اور امام ابی یوسف کے نزدیک سچ میں دونوں آدمیوں کو کھڑا ہو کر اور حضرت عبداللہ بن مسعود کھڑا کیا
 اور سلمہ کو دلہنہ بائیں اور آپ پیچ میں کھڑے ہوئے اور جب نماز پڑھ چکے تو کہا ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا یہ سلم
 نور کہا ابن عبدالبر نے نہیں سچ ہر رفع اسکو اور صحیح اذکر نزدیک وقت ہوا میں بود پر او کما نو دنی خلا سے میں ایسا ہی اور اخراج کیا
 اسکا سلم نے دو طریقوں سے اہل ایک ستر تیسے میں فقط رفع ہی اور دو میں رفع نہیں اور دلیل ہماری بہت حدیثیں ہیں روایت کی
 جابر رضی اللہ عنہ موافق مذہب ہمارے کے اور انس نے کہ اوکی داوی لیک نے بلایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے کمانے کے سو کھڑا
 آپ نے پھر کھڑے ہوا نماز پڑھوں میں آخر یہاں تک کہ کھڑے ہوئے ہم اور تیسرے پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور داوی یہی
 ہے پیچھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ایسے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب پڑھتے نماز اور تین آدمی ہوتے
 امام میت پیچھے کرتے تھے دو آدمیوں کو اور آگے ہوتے تھے آپ اور روایت کیا برابر ابن جبرہ انھوں نے حضرت علیؑ سے کہ فرمایا انھوں نے
 جب جن میں آدمی تو آگے ہوا تو ایک آدمی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ انس سے مانند اسکے جو اوپر گذر اور یہی مذہب ہے اکثر صحابہ
 اور تابعین کا **ص** اور اگر امام کی نماز میں فساد معلوم ہو مقتدی بھی پھر نہیں **ف** کیونکہ ہمارے میں ہے کہ فرمایا حضرت علیؑ
 علیہ وسلم نے جو شخص امامت کرے قوم کی پھر ظاہر ہو کہ وہ بیوقوف ہو گیا جب تھا اعادہ کرے نماز اپنی کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور
 حدیث غریب ہے نہیں پایا اسکو سینے اور روایت کیا محمد بن حسن نے کتاب الآثار میں حدیث بیان کی ہے ابراہیم بن زید کی نے
 انھوں نے عمرو بن ہشام سے انھوں نے حضرت علیؑ سے کہ کہا انھوں نے اس شخص میں جو پڑھے نماز قوم میں جب کہا کہ وہ اعادہ کرے نماز کا
 اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے کہ حضرت علیؑ نے پڑھائی نماز بھٹو سے اور وہ جب تھے یا بے وضو تھے
 تو اعادہ کیا انھوں نے نماز کا اور حکم کیا اون لوگوں کو اعادہ کا اور روایت کیا امام احمد نے بسند صحیح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا
 امام ضامن ہے اور روایت ہے ابی امامہ سے کہ کہ نماز پڑھی حشر نے ساتھ آدمیوں کے جماعت سے جنب سوا اعادہ کیا اون لوگوں نے تو فرمایا
 حضرت علیؑ نے نہ کہ چاہیے جسے نماز کے ساتھ نماز پڑھی کہ اعادہ کرے سورج کیا انھوں نے طرف قول حضرت علیؑ کے روایت کیا اسکو
 عبدالرزاق نے نور وجہ روایت کیا اور قطنی نے جویر سے انھوں نے ضحاک بن مزاحم سے انھوں نے برابر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جو امام بچوں کا اور نماز پڑھاؤ قوم کی اور وہ جنب ہو تو تھمتس کہ جائز ہو گئی نماز اوکی اور غسل کرے امام پھر اعادہ کرے اپنی نماز کا

اور اگر نماز پڑھے بغیر وضو تو اسکا بھی یہی حکم ہے ضعیف ہو جو مرد متروک ہو اور خجاک نے نہیں ملاقات کی برابر کی اور حکیم اتفاقاً
ص اور پہلے مرد صنف باندھیں پھر لڑکے پھر خنثے پھر عورتیں **ف** اسطرح حدیث میں آیا ہے اور فرمایا حضرت صلی
 علیہ وسلم نے قریب ہوں مجھے عقل والے لوگ یعنی بالغ پھر جوان سے نزدیک ہیں پھر جو اوسے نزدیک ہیں آخر حدیث میں روایت کیا کہ
 مسلم اور ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے اوصاف میں چاہیے کہ خوب ملکہ لڑکے ہوں اور عجبہ باقی نہ رہے اور جو شخص صنف کی
 جگہ خالی کو بند کرے یعنی اوس میں کھڑا ہو جاوے یا کسی اور کو اوس میں کھڑا کرے تو حدیث میں ہے کہ مغفرت ہوگی اوسکی روایت کیا کہ
 بزار نے اسناد حسن اور بہت سی حدیثیں اس باب میں آئی ہیں فتح القدیر میں سب مذکور ہیں اور خنثی اوسکو کہتے ہیں کہ اوس میں
 عورت اور مرد دونوں کی علامتیں موجود ہوں اور اوسکو عورت پر مقدم کیا کیونکہ ایک شائبہ مرد کا اوس میں موجود ہے اور لڑکوں سے
 موخر کیا کیونکہ ایک شائبہ عورت کا اوس میں موجود ہے **و** اور اگر عورت مرد کے پہلو میں برابر ہو گئی اور بیچ میں کچھ جائل نہیں اور
 عورت لائق مشہوت ہو اور امام نے اوسکی امامت کی نیت کی ہے اور نماز میں دونوں شریک ہیں مرد کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور
 اگر امام نے نیت عورت کی نہیں کی ہے نماز عورت کی باطل ہو جاوے گی اور نماز کی شرکت کے معنی یہ ہیں کہ دونوں اپنے تحریر کے کو امام کے
 تحریر پر بنا کر نہ لے لے ہوں اور اون دونوں کے واسطے امام ہوا و نماز میں جو وہ دونوں پڑھتے ہیں یا حقیقہ مثلاً دونوں مقیم
 یا حکماً مثلاً کسی مرد اور عورت کو نماز میں حدیث ہو اور اوسنے اور عورت نے بنا کی اور امام فارغ ہوا اور عورت مرد کے برابر ہو گئی
 تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور بیوقوف کی اگر اسبق کے ادا کرنے میں برابر ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد ہوگی یہ جب ہو کہ امام عورتوں کی میت کے
 اور اگر نیت کی تو عورت کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر ادا کرے ساتھ امام کے برابر ایک شخص کے تو اقل
 اوسکی صحیح ہوگی مگر یہ کہ امام اوسکی امامت کی نیت کرے اور اگر عورت نے برابر مرد ادا نہیں کی ایک دایت میں نیت امام کی شرط ہے اور
 ایک دایت میں شرط نہیں اور یہ اسکی شرح وقایہ عربی میں خوب ہے جسکا حاجی چاہے دیکھے اور اگر امامت کی ان پڑھے نے قاری اور اذان پڑھے
 کی تو بسکی نماز فاسد ہوئی یا حی کو خلیفہ کیا اگر کچھ بچلی ہو تو عورتوں میں بسکی نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن نماز قاری کی ہوا اس واسطے کہ اوسنے قرائت
 باوجود قدرت ترک کی نماز نماز ان پڑھوں کی ہوا اس واسطے کہ جب انھوں نے رغبت کی جماعت کی تو چاہیے کہ قاری کے ساتھ ادا کریں تاکہ
 قرات اوسکی ان لوگوں کی قرات ہو جاوے تو گویا اون لوگوں نے بھی قرات ترک کی اور دوسرے مسئلے میں خلاف امام زفر کا ہے

باب حدث میں بیچ نماز کے

مسئلہ کی کو اگر نماز میں حدیث ہو وضو کر کے تمام کر لے اور بعد تشہد کے ہو تو بھی تمام کرے اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو جاوے گی
 اور شروع سے پڑھنا افضل ہے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک شروع سے پڑھے اور باقی نماز کو بنا نہ کرے کیونکہ حدیث
 منافی نماز کا ہے اور صلنا فاسد کرتا ہے نماز کو اور یہی موافق قیاس ہے لیکن ترک کیا عین بدلیل اوسکے جو فرمایا رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے جو شخص قرائت کرے یا کسی اور کی چھوٹے یا بڑے نکلے اوسکی نماز میں تو پناہ ہے کہ پھرے اور وضو کرے اور بنا کرے
 اپنی نماز پڑھو اور یہ حدیث اوپر گذری تو افاضت وضو کے بیان میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے امام اسکے موثوقا اور عمر اور علی
 اور ابو بکر صدیق کے اور ابن عمر اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم جمیع سے اور تابعین سے مثل علقمہ اور طاؤس اور سالم اور سعید
 بن جبیر اور شعبی اور ابن ابی نعیم اور عطاء اور کھول اور سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہم جمیع اور روایت کیا ابن ماجہ حدیث

جائز ہے

باب الحکمۃ فی الصلوٰۃ

حضرت عائشہؓ کو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے اور حدیث ہو جاوے اور کو تو چاہیے کہ کہے رہے
 مالک اپنی پیچھے اور ان میں سے ملوانک سے خون نکلتا ہوا اسی واسطے کہ فرمایا کہ کہے رہے نہ مالک اپنی صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر امام کو شہ
 ہو تو مقتدیوں کے کھانے کو نہ دے پھر وضو کرے اور نماز جو ان وضو کیا ہو اس جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اور جو شخص کیلئے
 ہو کہ وہ بھی وضو کی جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اگر خلیفہ فاسخ ہو جاوے اور اگر فاسخ نہیں ہوا امام خلیفہ کے پیچھے ملنے کو تمام کر
 اور مقتدی بھی ایسا ہی کرے کیونکہ مروی ہے حدیث میں کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے سو تو کرے یا کسی اور کی پیچھے تو چاہے
 کہ کہے یا نہ کہے اور پڑھنے کے لئے کہے اپنی جگہ پر اور سو جسکو کوئی حدیث نہ ہو چاہے وہ ایسا ہی ہو یا نہ ہو امامین اور کھانے میں امام
 غریب ہو اور اس پر اجتماع صحابہ کی اور بیان کیا اسکو احمد اور ابن المنذر نے عمر اور علیؓ سے اور روایت کیا اثر میں حضرت ابن عباسؓ
 سے کہ ہم نے ہمارے دو پر حضرت عمرؓ واسطے نماز پڑھنے کو جب داخل ہوئے نماز میں تو کچھ انھوں نے اتنا کہ ایک شخص کا جو ان کے داہنی طرف تھا
 ہم نے پیچھے تھے صفوں کو جو جب نماز پڑھی تھے کیا کیا کیا کہ حضرت عمرؓ نماز پڑھتے ہیں پیچھے ایک ستون کے توجہ لو اگر وہ انھوں نے نہ کیا
 کہ جب داخل حرمین نماز میں تو وہ بھی پیچھے ایک چیز اور جو ایسے اوکو اتھ سے تو پاؤں سینے اوکو تری منی کی اور روایت کیا بخاری
 نے عمر بن خطابؓ سے اسٹان کو معنی خلیفہ کرنے کو اور روایت کیا سعید نے کہا کہ نماز پڑھی ساتھ چارے حضرت علیؓ نے ایک درخت کے
 پھوٹی اونکی سوکھا اتھا ایک شخص کا اور لگے کیا اوکو اور پھر وہ اسے اور صاحبین کی دلیل ہے جو روایت کیا ترمذی نے عبد اللہ بن
 بن الحارث سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حدیث کہے کوئی شخص اُمر وہ بیٹھا تھا اخیر خلیفہ واسطے آخر نماز کے قبل
 سلام کے تو تحقیق کہ جائز ہوئی نماز اوکی اور کیا ترمذی نے نہیں ہر اسناد اوکا تو می اور ضعیف کیا ہو اوکی ہند میں
 اور اگر کوئی شخص نماز میں محزون یا بیہوش ہو گیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہیں جاتا اور اوکو احکام ہو یا واقعہ کیا یا قصد
 حدیث کیا یا درہم سے زیادہ پیشاب یا اور نجاست اوپر گر گئی یا اوکے زخم سے خون جاری ہو یا اوکے سینے جانا کہ سینے
 حدیث کیا اور مسجد یا صوفیہ کے نکل گیا پھر اوکو معلوم ہوا کہ حدیث نہیں ہوا تھا ان سے صورتوں میں نماز باطل ہو گئی پھر سر سے
 پڑھے اور اگر مسجد یا صوفیہ کے پھر مسجد کے نہیں نکلا اور صوفیہ بھی متجاوز نہیں ہوا تو بنا کر نادرست ہو اور اگر بعد شہد کے جان
 حدیث یا کوئی اور عمل ثنائی مخلوق کے کیا نماز اوکی تمام ہو جاوے گی اور بعد شہد کے اگر تیمم کرنے والے اپنی پر قدرت یا بی یا مقررہ اوکے
 تھوڑے حل سے جو ثنائی نماز نہیں اُتار لیا یا مدت سوگئی تمام ہو گئی یا ان پڑھے کو مسدود یا داگئی یا تنگے نے کپڑا یا یا اشارہ
 کرنے والا کو ع اور بعد پڑھا ہو گیا یا ترتیب کے کو نماز فنا یا داگئی اور اسکا بیان ملے گا اور کیا امام نے ان پڑھے کو خلیفہ کیا یا نا
 فجر میں آفتاب نکل آیا یا نماز جیسے میں ہو کا وقت لگ گیا یا عذر والے کا عذر زائل ہو گیا یا بیچی زخم سے تندرستی کے سبب گری
 ان سب بارہ صورتوں میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ خلیفہ کے نزدیک نماز فاسد ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو گئی اور اگر بعد شہد
 امام نے قصد کیا یا قصد حدیث کیا یا سبوق کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اگر ان میں کہیں یا مسجد سے نکل گیا تو جائز ہو گیا اور اگر امام
 قرأت میں لگ گیا تو دوسرے کو خلیفہ کرنا درست ہو اگر کم ایک آیت سے پڑھا ہو تو اگر اتنا پڑھا کہ نماز جائز ہو جاوے گی اور خلیفہ
 نماز فاسد ہو گیا اگر امام نے سبوق کو خلیفہ کیا تو سبوق نماز کو تمام کرے اور درک کو خلیفہ کرے تاکہ وہ سلام پھیرے
 اگر سبوق باقی نماز اپنی پڑھ لے

صف کے سوا کچھ پروا نہ کی اور کسی اپنے اور نہ پایا ہنسنے کتنے میں کچھ اور روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ سے
اسناد صحیح کے گناہوں میں کہ کہتے کے باب میں بھی ایک حدیث آئی ہے روایت ہے فضل بن عباس سے کہ زیارت کی یہاں بھی منی
علیہ وسلم نے بیچ جنگل کے اور ہماری ایک کتیا چھوٹی اور گدھ کی تھی تو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ کی اور وہ
اونکے سامنے تھیں تو نہ جھک کر کیا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی نے اور کتیا اور کتے کا ایک حکم یہاں
اگر قریب ہو نہ کر کی اور پھر سیاہ کی بھی ہو تو البتہ کوئی حدیث اس تصریح سے نہیں ملے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ** **شخص**
جنگل میں نماز پڑھتا ہے وہ مقام سجدہ میں دونوں برو میں سے ایک برو کو برابر سر ہو کر کرے کہ طول اور سکا ایک کر کا ہو اور ایک
اوچک کا ہو اور سر کو رکھ دینا زمین پر یا چھ ستر کے زمین پر خط کھینچ لینا درست نہیں **ف** اور ستر کی طرف قریب نہ جائے
کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو قریب ہو ستر سے روایت کیا اسکو حاکم نے اور وہ
اسکو ابو داؤد اور او حنین سے کہ نہ قطع کرے شیطان نماز اسکی اور روایت کیا سلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تو کرے
سائے پائے مثل لکڑی بالان اونٹ کے تو ضرر کریگا جنگجو سائے تیر ہو گا اور آخر اچ کیا سلم نے عایشہ سے کہ پوچھے گئے انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں تیر صلی سے سو کہ مثل لکڑی بالان کے اور ہر امین سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کیا عاجز ہو کوئی تم میں سے کہ اس کے جب نماز پڑھے صبح میں بیکہ ہو گے اس کے مثل بالان اونٹ کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملے اور
کرے مراد ایک تھوڑی اور یہی اگر نہیں شرع میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے جنگل میں تو کرے سائے
اپنے ایک تھوڑا سا ہی ہے یا امین اور کما شیخ کمال الدین ابن الہمام کہ یہ حدیث غریب ہے نہیں ملے لیکن روایت کیا ابن حبان اور
حاکم نے ابن عمر سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو نماز پڑھے طرف ستر کے اور نہ چھو کر
اسکو جو گدھ کے اور اس کے سامنے ہو کر اور روایت کیا اسکو احمد اور برار اور زیادہ کیا ابن حبان نے کہ اگر وہ انکار کرے تو اڑے اس سے
اور کرے ستر کو ایک دونوں دونوں کے سامنے ہوا سطر کے روایت کیا ابو داؤد و ضبابہ بنت المقداد بن الاسود انھوں نے اپنے باپ سے کہا کہ
نہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے طرف ستون یا لکڑی یا درخت کے مگر کرتے اسکو مقابل اپنے ابرو یا ہاتھ
ابر کے اور نہیں قصہ کرتے تھے اسکا قصہ کرنے کیلئے نماز میں اسکی طرف نگاہ نہ کرتے تھے تاکہ تشبیہ ہو کہ ساتھ بت پرستوں کے
اور ولید بن کامل اسکی اسناد میں ضعیف ہے اور ضبابہ جھول ہے اور جواب اسکا یہ ہے کہ جبل ثانی میں مقبول ہے اور دوسرے کہ
سکوت کیا اس حدیث سے ابو داؤد اور روایت کیا نسائی نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے طرف ستون کے تو نہ کرے اسکو درمیان
انھوں کے بلکہ کرے اسکو بائیں ابرو کے مقابل اور روایت کیا ابو علی بن سکن نے اپنی سنن میں ضبابہ سے مثل اس کے اور ضعیف کیا
اس حدیث کو احمد اور ابن حجر نے اور کما فتح القدر میں کہ دلیل ہے اور یہ شرط ہے **ص** اور اگر ستر نہ ہو تو کوئی شخص گدھ یا چھو
یا ستر اور آدمی کے بیچ میں گدھے کو اسکو تسبیح یا اشارے سے منع کرے اور دونوں سے منع کرنا درست نہیں **ف** کیونکہ
اوپر گزرا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دفع کرو جان تک کہ قدرت ہو اور اشارے سے دفع کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے اشارے سے دفع کیا ام سلمہ کے دونوں ابرو کون کو روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ضعیف کیا اسکو ابن القطن نے کہ محمد بن قیس
مجموع ہے اور نہیں چھانی جاتی مالو اسکی لیکن مصنف ابن ابی شیبہ اور ابن ماجہ میں اس کے باپ سے روایت ہے اور اسکا مجموعہ ہونا

بہت سے اور روز نماز میں آپ پر جب التماس کرتا ہی بندہ پیر لیتا رہا اور نہ پناہ دیتا اور روایت ہر انس کے کہ فرمایا اللہ
 سالی اللہ علیہ وسلم نے سچ تو التماس سے نماز میں ہوا ہے کہ التماس ہلاک کرنے والا ہے تو اگر ضرورت ہو تو فی سبب فرض میں روایت کیا
 او سکوترندی اور صحیح کیا او سکواور بے گردن پچھیر کر وہ نہیں کہ روایت کیا ترندی اور سنا فی اور ابن حبان اور یاکم نے
 اور صحیح کیا او سکوعبداللہ بن عباس کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم التماس کرتے نماز میں دہنہ بائیں اور نہ پچھیرتے تھے
 گردن اپنی کہ ترندی کہ یہ غریب ہی اور کہا ابن القطان نے صحیح ہے اگرچہ ترندی کے طریقے سے غریب ہی اور ظاہر ہوا او سکوا
 ایک طریقہ دو ہر سند بڑا میں **ص** سنا تو بے گنکران کا ہٹا ناگو ایک بار سب کے لیے **ف** اس واسطے کہ یہ بھی ایک قسم
 عبت سے ہر مگر یہ جب سجدہ کرنے کی جہان ہو تو اس وقت ایک بار ماتمہ سے ہٹا دینا جائز ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 واسطے ابوذر کے کہ ایک بار ای ابوذر ورنہ چھوڑا او سکواور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور روایت کیا او سکوعبدالرزاق نے
 ابوذر رضی اللہ عنہ کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر شے کو یہاں تک کہ پوچھا میں نے آپ کے لکڑیوں کے مثانے کو کہا لکڑیا
 خدمت دیتا ہوں میں اور اسی طرح روایت کیا او سکواور ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیا گیا اس وقت کہ ادار قطنی نے اور وہی صحیح ہے
 اور روایت ہر کتب میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ مسح کر لکڑیوں کو اور تو نماز پڑھتا ہوا اور اگر ضرورت پڑے تو ایک بار
 اور راوی اس کے تصدیق ہیں **ص** انھوں نے کہ ہر ماتمہ رکھنا **ف** کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اس سے
 روایت کیا جماعت نے سوا ابن ہشام کے ابو ہریرہؓ کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ نماز پڑھے آدمی کہ ہر ماتمہ رکھے
 اور دوسری وجہ کہ امت کی یہ ہے کہ مخالف ہو سنت مشہور کہ اور وہ ماتمہ کا باندھنا ہی نا کے نیچے **ص** توین دونوں
 ماتمہ کا کھینچنا اور سینے کو آگے کرنا واسطے سستی کے دشمن کی طرح بیٹھنا اس طرح کہ دونوں سرین پٹھے اور دونوں
 زانو کو کھڑا کرے کیا ہو میں سجدہ میں دونوں بازو کو بچھا دینا **ف** کیونکہ ہدایہ میں ہے کہ فرمایا حضرت ابوذر کہ منع کیا مجھ کو
 میرے دوست یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں ایک یہ کہ جو نیچے ماروں مثل جو نیچے مارنے مرغ کے یعنی جلدی جلدی
 مسجد میں جاؤں اور پھر جلدی اوٹھ کھڑا ہوں اور یہ کہ بیٹھوں مثل بیٹھک کتے کے اور یہ کہ بچھاؤں میں بچھا ناوٹری کا اور پیش
 غریب ہی نہیں ملی مجھ کو اور سند احمد میں ہے ابو ہریرہؓ کہ منع کیا مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں اور ذکر کہ میں ہی
 دو چیزیں اول کی لیکن اخیر میں یہ بیان کیا کہ التماس مانند التماس اوٹری کے اور صحیح حدیث حضرت عائشہؓ کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم منع کرتے تھے گھائی شیطان اور گھائی شیطان کی کتے کی طرح بیٹھنا ہی اور اس سے کہ بچھاؤں آدمی دونوں بازو اپنے مانند
 بچھانے درندوں کے واللہ اعلم **ص** بارہویں چار انویسند بیٹھنا **ف** اس واسطے کہ خلاف سنت ہے **ص**
 تیرھویں اکیس امام کا کھڑا ہونا مسجد کی محراب میں یا دوکان پر امام کا کھڑا ہونا اور قوم کا نیچے یا قوم کا دوکان پر اور امام کا
ف اس واسطے کہ وہ مشابہ ہی اہل کتاب کے کہ وہ امام کے واسطے ایک مکان اونچا بناتے ہیں اور او میں امام کھڑا ہوتا ہے
 اور دوکان کی بلندی بعضوں نے کہا ہے کہ بقدر قاست آدمی کے اور بعضوں نے کہا ہے ایک ماتمہ اور اس کے مین کر میت ہیں
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ سجدہ تک ہو تو کچھ مضائقہ نہیں کہ امام محراب میں کھڑا ہو **ص** چودھویں کھڑا ہونا کسی
 صحت کے نیچے حسین جبکہ باقی ہے **ف** اور اوپر بیان اسکا گذرا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نظر کرے

طرف فرج کے یعنی صفت میں جو چنگہ باقی ہو تو اسکو بند کرے اور بعض روایات میں ہے کہ نماز کا اعادہ لازم ہوگا اگر سجدہ نما
 پہنچے صفت کے پڑھیکہ **ص** سجدہ میں تصویر کا ہونا مس کے اوپر یا اس کے آگے یا برابر اور اگر پہنچے یا پہنچے سے پہلے کہ وہ نماز میں
ف کیونکہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ ہم نہیں داخل ہوتے اس گھر میں جس میں نماز پڑھنا ہو روایت کیا اسکو مسلم نے
 ایک روایت میں بیان کیا کہ منیٰ میں بہت حدیث صحیح آئیں ہیں فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں داخل ہوتے
 مگر اس گھر میں جس میں نماز پڑھنا ہو **ص** سجدہ میں ہونے کے سبب اور کالی کے سبب اور اگر
 واسطے ماجرہ کے پڑے تو مکروہ نہیں سجدہ میں ہونے کے پڑے میں جو گھر میں پہنچے رہتا ہو اور لوگوں کے پاس اور کپڑوں سے
 نہیں جاتا اور کپڑوں سے نماز پڑھنا **ف** کیونکہ لوگوں کی تو عزت کرنا ہی اور شرم کرنا ہی اس کے پاس پڑے کپڑے پہن کے
 جانے سے اور نماز کی کچھ عزت و آبرو نہیں حال اگر کسی امیر کے دربار میں جاتا ہو تو جو اس کے عمدہ کپڑے پہنتے ہیں اسکو پہن کے
 جاتا ہے نہ کہ جب محاکم اہل کین میں جاوے تو جو اچھے کپڑے ہوں بغزت تمام اس سے نماز پڑھے اور یہ جب ہو کہ اس کے پاس اور
 کپڑے ہوں نہ مگر کسی پاس اچھے کپڑے نہیں تو اونھی کپڑوں سے جو پہننے ہی نماز پڑھے **ص** اسٹار دیوین ٹائل کے دور کرنے
 کی واسطے نماز میں پیشانی کا زمین پر ملنا اویسیوں آسان پر نظر کرنا بیٹھوین سجدہ یگر کسی کے ہیج پر کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا
 ابن ابی شیبہ نے عیاض بن عبداللہ قرشی سے کہ دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سجدہ کرتا ہو اور پر سج عمامے کے سوا اشارہ
 ہاتھ سے اسکا اوٹھالے عمامے اپنے کو یعنی پیشانی پر سے اونچا کرے کہ پیشانی کھل جاوے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عباد بن
 سے کہ وہ جبارادہ کرتے تھے نماز کا اوتار لیتے تھے عمارہ سے اور اس باب میں مروی ہے حضرت علی اور ابن عمر اور جابر بن عبد اللہ
ص اکیسویں آیتوں کا گرفت اس واسطے کہ یہ شغل ہی نماز میں **ص** بائیسویں کپڑا جس میں تصویر ہو اور اسکا
ف کیونکہ وہ مشابہت کے اوٹھالنے والے کے ساتھ اور نماز جائز ہے **ص** اور سجدہ کے اوپر و علی اور پیشانی پر
 بیٹھنا مکروہ ہے **ف** بسبب عزت اور حرمت سجدہ کے **ص** اور دروازہ مسجد کا بند کرنا بھی مکروہ ہے **ف** کیونکہ مسلمان
 قلت جامع ہوگی **ص** اور مسجد کا نقش کرنا ساتھ گچ اور ساج یا سونے کے پانی کے مکروہ نہیں اور کھڑا ہونا امام کا سونچنا
 اور سجدہ کرنا محراب میں مکروہ نہیں اور جو شخص کہ بیٹھا بائیں کر رہا ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ نہیں **ف** کیونکہ روایت کیا
 ابن ابی شیبہ نے نافع سے کہ تھے ابن عمر جب نیات تھے راہ طرف ستون غیر کہ کہتے تھے کہ میرا واسطے تیری بیٹھ ہو اور مخالف
 اس کے جو روایت کیا ہزار نے حضرت علی سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا پیچھے ایک شخص کے سو حکم کیا اسکو
 کہ اعلاہ کرے نماز کا اور اسی طرح سونے کے پیچھے بھی درست ہے کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اوپر گزارا کہ نماز
 پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے حضرت عائشہ کے اور وہ موتی تھیں درمیان ان کے اور درمیان قبیلے کے اور
 مخالف ہوا اس کے جو مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نہ نماز پڑھو پیچھے سوتے اور باتیں کر نیوالے کے
 لیکن وہ ضعیف ہے اور بھی مروی ہے مسند بزار میں ابن عباس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منع کیا گیا میں کہ نماز
 پڑھوں میں طرف دونوں لوگوں کے جو کھڑے ہیں اور باتیں کرتے ہیں اور کہا بزار نے کہ نہیں جانتا ہوں میں اسکو مگر ابن عباس سے
 اور جواب دیا کہ یہ سب کہ جب آواز انکی شدت سے ہو اور اس خوف شغل کا ہونا زمین و اللہ اعلم **ص** اور جبریل علیہ السلام

کہ تصویر بنی بنی اگر اوس پر سجدہ نہیں کرتا تو نماز میں اہل مکہ وہ نہیں اور جو صورت اتنی چھوٹی ہو کہ دکھائی نہیں دیتی یہ ہوا حیوان
 اور کسی چیز کی تصویر یا حیوان کی مگر اوس کا سر گناہی تو مکروہ نہیں اور مار ڈالنا بچھو اور سانپ کا بھی نماز میں مکروہ نہیں **ف**
 کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَقْتُلُوا الْاَكْسُوخَ قَيْنَ وَكُلُّكُمْ فِي الصَّلَاةِ يَبْنِي قَتْلَ كَرْتَجْوَ اور سانپ کا اگر تھم نماز
 میں ہو گناہ نہیں ہے حدیث صحیح ہے اور اس میں اگر عمل کثیر بھی ہو تو کبھی نماز میں کچھ حرج نہیں اور صحیح ہے **ص** اور جس
 گھر میں کہ مسجد ہو اوس گھر کی چھت پر پیشاب کرنا مکروہ نہیں ہوا سطر کہ وہ حکم مسجد کا نہیں لکھا کہ پیشاب اور سپر مکروہ ہو کہ

باب تراور نوافل کے بیان میں

وتر امام اعظم کے نزدیک واجب ہے اور نزدیک صاحبین اور امام شافعی کے سنت ہے **ف** اور دلیل اسکے وجوب کی یہ ہے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے زیادہ کیا تمہاری نمازوں میں ایک نماز کو آگاہ ہو کہ وہ وتر ہے تو پڑھو اوس کو درسیان
 عشا کے طلوع فجر تک ایسا ہی ہے **ب** میں اور یہ حدیث مروی ہے عمرو بن ابی العاص اور عقبہ بن عامر اور ابن عباس اور ابن عمر اور
 ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم سے اور حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ میں بھی مروی ہے اور خارجہ بن حذافہ اور ابو ہریرہ
 غفاری تو حدیث عمرو اور عقبہ کی روایت کیا اوس کو اسحق بن راہوی نے سند میں ثنا سَوَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثَنَا قُتَيْبَةُ
 بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ مَرْثَدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْيَزِيدِيِّ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ الْعَاصِ وَعُقْبَةَ
 بْنِ عَامِرٍ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً هِيَ لَكُمْ خَيْرٌ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوُتْرُ وَهِيَ لَكُمْ فِيمَا
 بَيْنَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ مَعْنَى تَحْقِيقِ كَزِيَادَةِ كَمَا تَكُونُ اللَّهُ فِي يَكُنْ نَازَكَ وَهَبْتُمْ وَاسْطَ تَهْتَسَاءَ سَخْ جَارِ يَؤُ
 سے اور وہ وتر ہے درسیان عشا کے طلوع فجر تک اور ضعیف کیا بھی بن معین نے فقرہ کو اور لیکن حدیث ابن عباس کی سورت کیا
 اوس کو دارقطنی اور طبرانی نے نظر ابو عمرو سے اوسنے عکر سے اوسنے ابن عباس سے اور ضعیف کیا اوس کو دارقطنی نے بسبب نظر کے
 اور لیکن حدیث ابن عمر کی سوا خارج کیا اوس کا دارقطنی نے غرائب الک میں اور ضعیف کیا اوس کو ساتھ حمید بن ابی الجوان کے
 اور الفاظ اوس کے یہ ہیں اِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً وَهِيَ الْوُتْرُ اور لیکن حدیث ابو سعید خدری کی روایت کیا اوس کو طبرانی
 اور الفاظ اوس کے وہی ہیں جو حدیث ابن عباس کے ہیں کہ روایت کیا ابانہ اور لیکن حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی خارج کیا
 اوس کا دارقطنی نے اور اوس میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ہکو سو جمع ہو ہم سو بیان کی حضرت نے تعریف اس کی اور ثنا
 اوس کی بھر کا تحقیق اللہ نے زیادہ کیا تمہارے واسطے ایک نماز کو اور حکم کیا ہکو و تر کا اور ضعیف کیا اوس کو ساتھ حمید بن عبد اللہ غفری
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ جُحَاكٍ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ شُعَيْبٍ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً إِلَى صَلَوةِكُمْ وَهِيَ
 الْوُتْرُ مَعْنَى كَزِيَادَةِ كَمَا تَكُونُ اللَّهُ فِي يَكُنْ نَازَكَ وَهَبْتُمْ وَاسْطَ تَهْتَسَاءَ سَخْ جَارِ يَؤُ
 درجہ حسن کم نہیں اور حدیث ابو بصیر کی روایت کیا اوس کو حاکم نے ابن ابیہ سے انھوں نے عمرو بن العاص سے کہا کہ سنا
 سینہ ابو نصرہ غفاری کے کہتے تھے سنا سینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے تحقیق کہ زیادہ کی اللہ تم کو ایک نماز
 اور وہ وتر ہے تو پڑھو اوس کو درسیان عشا کے نماز صبح تک اور رکوت کیا اوس سے حاکم نے لیکن ابن ابیہ ضعیف ہے کہ شیعہ ابن الہمام نے

سنن ابی یوسف

سنن ابی یوسف

سنن ابی یوسف

سنن ابی یوسف

سو کہا اس نے کہ عمر زیادہ فقیہ تھے اوستے اور وہ کہہ رہے ہو جانتے تھے دوسری رکعت سے ساتھ تکبیر کے اور رکعت کیا اوستے اور روایت کیا
 طحاوی نے ابن عباس کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے ساتھ تین رکعتوں کے پڑھتے تھے اول رکعت میں سبحان اسم
 ربک اکمل آخر میں تین ہواشی اور حرکت کے روایت کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے اپنے اور ابن عباس کے اور عامر کے
 ہمتہ کے میں اور روایت کیا حدیث ابن عباس کہ پسندو صحیح طبرانی نے مجسم صغیر میں شہد حدیث طحاوی کے اور کہا تم یہ وہ حدیث
 سفیان الاکفناد کا بیسی نہیں روایت کیا اوکو سفیان سے مرقا و عنہ اور روایت کیا طبرانی نے اوسے مجسم صغیر میں
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الصَّلِيِّ عَنْ أَبِي هِشَامٍ بْنِ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الصَّلِيِّ عَنْ أَبِي هِشَامٍ قَالَ كَانَ
 مَعْظَمُ بْنُ الْقُدَامِ يَخْبَثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّادَةَ عَنْ ابْنِ أَوْفَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 عَنِ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكْسِمُ فِي رَكْعَةٍ الْوُثْرَةَ بَلَى تَحْتَمِلُ رُكْعَتَيْنِ مَعَهُ مِنْ صَلَاتِهِمْ مِنْ صَلَاتِهِمْ
 بعد دو رکعتوں کے وتر سے اور کہا کہ بخیر عن العظم حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي هِشَامٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هِشَامٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هِشَامٍ
 معظم سے مرقم محمد بن شعیب سے منفرد ہوا اوکے ساتھ ہشام اور روایت کیا اسی میں کہ ابن ابی شیبہ نے اسی ہشام سے اور روایت کیا
 اوستے اوستے سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین رکعتیں آخر رات میں اور روایت کیا ابن عبد البر نے عثمان بن محمد
 بن ریحہ بن عبد الرحمن حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّرَازِيُّ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَنِ الْبَيْهَقِيِّ أَنَّ الْوُثْرَةَ وَاحِدَةٌ الْوُثْرَتَيْنِ مَعَهُ كَيْفَ يَكُونُ مَعَهُ كَيْفَ يَكُونُ مَعَهُ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر ایک رکعت وتر پڑھنے سے اور اوکو ناقص فرمایا اور ذکر کیا اس میں کہ ابن عبد الحق محدث نے حکایت کیا
 ایسا ہی ہریان میں اور اکثر صحابہ اور تابعین اسی پر ہیں کہ وتر کی تین رکعتیں میں روایت کیا طحاوی نے ثنا ابو بکر ثنا
 أَبُو دَاوُدَ ثَنَا أَبُو حَالِدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنِ الْوُثْرِ فَقَالَ عَلَيْنَا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْوُثْرَ مِثْلُ صَلَوةِ الْمَغْرِبِ هَذَا وَثَرُ اللَّيْلِ وَهَذَا وَثَرُ النَّهَارِ مِثْلُ الْوُثْرِ ابْنُ عَسَاكِرَ
 کہ پوچھا بیٹا ابوالعالیہ سے وتر سے کہا کہ یا حکماء صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وتر مثل نماز مغرب کے ہے وتر دن کا وتر
 اور وہ وتر رات کا وتر روایت کیا اسے طحاوی نے ثابت کیا کہ نماز پڑھی ساتھ ہمارا نفس نے وتر کی سو میں اونکی داہنی طرف تھا
 اور ام ولد اونکی پیچھے ہوا سے تھی تین رکعتیں سلام پھیرا اگر لکے آخر میں اور اسی طرح صحیح ہوا ابن شہو و وثر اللیل ثلث
 کوثر اللیل یعنی وتر رات کے تین ہیں مانند وتر دن کے اور بیہقون نے اس حدیث کو مرفوع کیا ہے اور ضعیف ہے رفع اوکا کہ یہ کہ
 نہ رفع کیا ہے اوکو آش سے اوستے عبد اللہ بن عمرو نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرقم محمد بن ابی الموحا جب نے اور وہ ضعیف ہوا اور
 روایت کیا ابو حنیفہ سے مسند میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے ساتھ تین رکعتوں کے پڑھتے
 اول رکعت میں سبحان اسم ربک اکمل اور دوسری میں قل یا ایہذا الکفر و ان اولد تیسری میں قل هو الله احد اور ثانی
 کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عباس سے مانند اس کے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبد الرحمن بن زہری سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 وتر پڑھتے تھے ساتھ سبحان اسم ربک اکمل اور قل یا ایہذا الکفر و ان اولد قل هو الله احد اور کہتے تھے حج
 آخر نماز کے جب بیٹھتے تھے سبحان اللیل القُدوس میں بار اور آخر میں پکار کے کہنے سے اور جس پھر ہی لے گا

اجماع کیا مسلمانوں نے کہ وتر میں رکعت میں کہا ابن ابی شیبہ نے **حَدَّثَنَا حَفْصٌ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْحُسَيْنِ**
قَالَ اجْتَمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْوِتْرَ ثَلَاثٌ لَا يُسَلِّى الْإِنْسَانُ فِيهِ إِلَّا فِي آخِرِهَا یعنی اجماع کیا مسلمانوں نے کہ وتر
 تین رکعتیں ہیں نہ سلام پھر مگر اذکار آخر میں اور روایت کیا طحاوی عبد الرحمن بن ابی زیاد انھوں نے اپنے باپ سے انھوں
 سے اس فقہیوں سے کہ سب تابعی ہیں سعید بن مسیب اور عروہ اور قاسم بن محمد اور ابو بکر بن عبد الرحمن اور خاریج بن زید اور علیہ
 بن عبد اللہ اور سلیمان بن بشار کہا ہے کہ وتر میں رکعتیں ہیں نہ سلام پھر مگر آخر رکعت کے بعد اور امام شافعی کے نزدیک
 چاہے ایک رکعت پڑھے چاہے تین چاہے پانچ اور دلیل اوکی وہ حدیث ہے جو اوپر گذری اور فرمایا حضرت عائشہ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا**
وَأَحَدٌ مِّنْ آخِرِ اللَّيْلِ یعنی وتر ایک رکعت ہے آخرات میں اور یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے غرض اصل سب باتوں کا یہ ہے کہ
 حدیثیں دونوں طرف موجود ہیں لیکن مذہب صحیح یہی ہے کہ تین سے کم بھی پڑھے اور نہ زیادہ کرے کیونکہ تین رکعت کا ثبوت
 بنماز غریب بھی ہو سکتا ہے اور پانچ اور سات وغیرہ کا نظیر موجود نہیں اور اسی طرح ایک رکعت پڑھنے سے نہی وارد ہوئی
 تو مقتضا احتیاط یہی ہے کہ تین رکعت پڑھے کہ سب نزدیک درست ہو **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّحَابِ** اصل ہیشتمی
 رکعت وتر میں قبل رکوع کے دو نون ہاتھ اوٹھا کے تکبیر کر کے دعا قنوت پڑھا کرے اور امام شافعی کے نزدیک پندرہویں
 رمضان آخر مینے تک قنوت پڑھے اور پھر بھی تین پڑھے **ف** جانا چاہیے کہ اس جگہ پر تین خلاف میں اول تو یہ کہ
 جب قنوت پڑھے وتر میں تو قنوت پڑھے قبل رکوع کے یا بعد رکوع کے دوسرے یہ کہ قنوت وتر میں تمام سال پڑھا کرے یا نصف
 آخر رمضان میں اور تیسرے یہ کہ سوا وتر میں اور جگہ بھی قنوت پڑھے یا نہ پڑھے تو ہمارا مذہب یہ ہے کہ **ص** سوا وتر کے کسی
 نماز میں دعا قنوت پڑھنا درست نہیں اور امام شافعی کے نزدیک فجر کی اخیر رکعت میں بعد رکوع کے بھی قنوت پڑھا کرے
ف تا اول مسئلہ میں امام شافعی کی دلیل یہ ہے جو روایت کیا دارقطنی نے سوید بن غنبلہ سے کہ اس نے سنا سینہ ابو بکر اور عمر
 اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم سے کہ کہتے تھے پھر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت آخر وتر میں اور آخر وتر کا بعد
 رکوع کے ہی لیکن جواب اسکا یہ ہے کہ آخر شری کا جب ہوتا ہے کہ نصف پڑھا جائے اور اس وقت میں قبل رکوع بھی قنوت پڑھنا
 آخر نماز میں ہے اور ایک حدیث صریح اوکی دلیل یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے حسن بن علی سے اور صحیح کیا او سکوا کہ کہا ہے
 مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ کلمات کہتا ہوں میں انکو وتر میں جب دٹھاتا ہوں سرایا **اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ**
هَدَيْتَ آخِرَتَكَ اور بیان اسکا قنوت میں آویگا اور دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا نسائی اور ابن ماجہ اور ابو داؤد وغیرہم
 نے ابی بن کعب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں پڑھتے تھے قنوت قبل رکوع کے اور ایک لفظ میں نسائی کے یہ ہے کہ تھے وتر پڑھتے
 ساتھ تین رکعت اول میں **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ** اور دوسری میں **قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ** اور تیسری میں **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** پڑھتے تھے
 اور ضعیف کیا اس حدیث کو ابو داؤد نے بسبب اضطراب کے اور صحیح یہ ہے کہ زیادہ قنوت کی اگر یہ متفق ہو مقبول ہے اور اگر تسلیم کریں تو روایت کیا
 خطیب نے کتاب القنوت میں بسناد صحیح عبد اللہ بن مسعود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھی وتر میں قبل رکوع کے اور ذکر کیا
 او سکوا بن الجوزی تحقیق میں اور سکوت کیا اوسے اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ **حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ ابْنِ**
بْنِ أَبِي عَمِيٍّ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَنَتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ

ترائد
غافل

عبد اللہ سے کہا کہ نہیں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح میں بارہ ایک مرتبہ پھر ترک کیا اور کونہ پڑھا اور کونہ پڑھا اور نہ دعا کے اور نہ وضع کیا اور کونہ ساتھ قنوت کیا۔ ترک کیا اور کونہ احمد بن حنبل نے اور ابن مسعود نے اور سعید بن ابی واہب نے اور کونہ حسن بن علی ہارم اور ابو حاتم نے اور حاکم نے اور ابی نعیم نے کہا یہ ہر کہ وہ کثیر الوہم تھا تو اب یہ حدیث راوی اور حدیث قوی کی جواب دہ ہے مروی ہر نو کی اور جواب دہ کا یہ ہر کہ اسی طرح ابو جعفر من کلام ہر کہ ابن ابی الدین نے اور وہین عطا کرنا تھا حدیث ہر کہ ابن ابی شاکر نے اور کونہ احمد قوی نہیں لکھتا اور نہ کونہ کثیر الوہم تھا کہ ابن حبان نے کہ وہ منفرد ہوتا تھا ساتھ ذکر حدیثوں کے عطا مشہور ہیں اور قوی ہر کہ شام اب یہ حدیث کو وہ جو روایت کیا تھیں بن مسعود سے عام مہر بن سنان سے کہا کہ کہ اپنے واسطے انس کے کہچہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ پڑھتے تھے قنوت فجر میں کو کہا انس نے کہ جو ہر کہ وہ نہیں پڑھی قنوت حضرت نے ہر کہ ایک حدیث کہ بدو حاکم نے تھے ایک قنوت قریبوں نے شریک بن مسعود سے تو یہ حدیث خود مخالف ہر کہ ابن ابی الدین راوی اس حدیث میں اگر ہر کہ وضع کیا کہ کونہ بن مسعود نے لیکن توشیح کی اور کونہ ابن ابی حاتم نے اور ہر کہ ابن ابی حاتم نے بلکہ اس کے برابر ہر کہ او اس نے اور ہر کہ اعتبار میں کونہ وضع کرنے والے قنوت کے کہ ہر کہ وضع کرنے والوں اور ہر کہ وضع کیا بھی بن مسعود نے سبب اس کے جو کہا احمد بن حنبل بن ابی مریم نے پوچھا میں نے یہی سے قنوت بن مسعود کو کہا کہ وضع کیا میں نے کونہ کی حدیث اس کی کہ کونہ وہ حدیث بیان کرنا یہ حدیث اور وہ حدیث ہوتی ہر کہ وضع ہو جب روضہ کو نہیں اس واسطے کہ غایت نہ کرنا غلطی ہر کہ اس کی ذکر حدیث میں بدل منصور کے لیکن وضع کیا اور کونہ لوگوں نے سوا بھی کے بھی کہا انسانی نے متروک ہر کہ اور کونہ قنوت وضع کیا ہر کہ مروی ہر کہ احمد کہ وہ کثیر الخطا تھا اور روایت کی اور نہ حدیث میں لکھ اور تھے وضع اور ابن ابی الدین وضع کرتے تھے اور کونہ اور کلام کیا وہین امام احمد بن حنبل بن مسعود نے لیکن تھے شیعہ کہ تھارے تھے قنوت پڑھنے کی انھوں نے بھی بن مسعود بسبب وضع کیا قنوت کے قنوت کو کہ ابو نعیم نے کہا واسطے شیعہ نے لازم کہ قنوت بن مسعود کو اور کونہ ابن حبان نے وضع حدیث قنوت میں کہ روایت تھارے اور نہ احمد بن حنبل نے اور تھارے کی میں نے اور کونہ کھائے اور کونہ چاہا امانت واجب جان تھا اور جب کونہ ہر کہ اس کو کونہ تو بڑا گھٹا و کھانا اور کونہ تھارے کی مستقیم میں اور کونہ ابو حاتم نے عمل اور کونہ صدق ہر کہ قوی نہیں اور کونہ شمس بن وہب نے قول مستبر قول شیعہ ہر کہ وہین ہر کہ ہر کہ ساتھ اس کے تو کونہ کونہ ابو جعفر راوی اور کونہ ہر کہ روایت کیا اور کونہ اس خطیب نے اس کی کتاب السنن میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں قنوت پڑھتے تھے کہ جب کہ بدو حاکم نے کسی قوم کو اور نہ اس کی صبح اور وضع کیا ابن الجوزی نے اور حدیث انس کے کہ پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت نماز صبح میں یہاں تک کہ انتقال کیا اور تھارے اور ہر کہ کہ یہ ان حدیثوں میں ہے ہر کہ ہر کہ کتب ان کی محافظت چاہیے بسبب اس بات کہ وہ ہاتھ تھا کہ یہ حدیث باطل ہر کہ قنوت وال اس کی مشہور موضع ہر کہ ابن ابی حاتم نے اور فرمایا حضرت نے جو حدیث بیان کرے جسے ایسی حدیث جو چاہتا ہر کہ وہ جو ہر کہ تو وہ بھی کاذب ہیں ہر کہ ہر کہ اور ایک حدیث صحیح روایت کی امام ابو حنیفہ صاحب نے حاد بن ابی سلمہ سے انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے علقمہ سے انھوں نے عبد اللہ بن مسعود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قنوت پڑھی فجر میں کہیں ہر کہ ایک حدیث اور نہ کونہ قبل اس کے اور نہ دعا کے اور اس حدیث میں قنوت پڑھی واسطے بدو حاکم کے ایک قوم پر شریکین سے اور اس ہناد میں کسی طرح کا غائب نہیں اور اس واسطے خود انس نے صبح میں قنوت نہیں پڑھی جیسے کہ روایت کیا ابن ابی حاتم نے حدیث شام عبد اللہ بن مسعود نے

شیبان بن قیس ثمالی غائب بن رقیہ قال کنت عند النبی بن مالک ثم رخصی الله عنه ثم رخصی
فلم یقض فی صلوة القدر لانی کہا غالب بن فرقد نے بتایا میں نے ساتھ انس کے دو عینے سوئے قنوت پڑھی انھوں نے
نماز فجر میں اور کبھی قنوت بمعنی طول قیام کے بھی آیا ہوا ہے ہر کہ یہ غلطی ابو جعفر سے واقع ہوئی ہو کہ انس نے کہا ہوا قنوت کے
اور وہ صحابہ ہوں قنوت کو ایسا ہی کہا بعض محدثین جیسا کہ حدیث میں آیا ہوا فضل الصلوة طول القنوت یعنی
افضل صلوة وہ جو میں مول ہو قیام کا تو ثابت ہو گیا نسخ قنوت کا اور روایت کیا ابن جابر نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کچھ سوال
صلی اللہ علیہ وسلم نہیں قنوت کرتے نماز منہ میں مگر یہ کہ دعا کرنا اس کے کسی قوم کے یا دعا کرنا کسی قوم کو اور اس قنوت سے
مدا طول قیام کی کو کہ قنوت بمعنی دعا کے کس طرح ثابت ہو گیا اور روایت صحیح ہوئی ابو مالک سعد بن طارق اشجی سے انھوں نے اپنے باپ سے
کہا کہ نماز پڑھی بیٹے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوئے قنوت پڑھی اور پیچھے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سوئے قنوت پڑھی اور پیچھے عمر
رضی اللہ عنہ کے سوئے قنوت پڑھی اور پیچھے عثمان رضی اللہ عنہ کے سوئے قنوت پڑھی اور پیچھے علی رضی اللہ عنہ کے سوئے قنوت پڑھی پھر
کہ ای بیٹے میرے یہ بدعت ہو روایت کیا او سکونائی اور ابن ابی جہز نے اور زید شحی اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن ماجہ میں ہے
کہ میں نے اپنے باپ سے کہا کہ ای باپ میرے نماز پڑھی تو نے پیچھے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر اور عثمان کے اور پیچھے
حضرت علی کے کہنے میں پانچ برس تک کیا قنوت پڑھتے تھے فجر میں کہا کہ ای بیٹے میرے محدث یعنی بدعت ہو اور اخراج کیا
مانند اسکے ابن ابی شیبہ اور اس سے باطل ہو گیا قول غازی کا کہ قنوت فجر میں تعقل ہو خلطاً اربعہ سے اور اسی پر بہرہ ور ہیں اور بھی
روایت کیا ابن ابی شیبہ ابو بکر اور عمر اور عثمان سے کہ وہ نہیں قنوت پڑھتے تھے فجر میں اور روایت کیا حضرت علی سے کہ جب قنوت
پڑھی انھوں نے نماز صبح میں اس کا کیا لوگوں نے اون پر ہوا انھوں نے مدد مانگی سمجھنے اپنے دشمن پر اور اس کا کہنے والے لوگ صحابہ اور
تابعین تھے اور بھی روایت کیا ابن عباس اور ابن مسعود اور ابن عمر و ابن الزبیر سے کہ وہ نہیں پڑھتے تھے قنوت فجر میں اور قنوت
ابن عمر سے کہ کہا انھوں نے قنوت فجر میں نہیں دیکھا میں نے اور نہیں جانا میں نے اور کتاب غایت میں ہے کہ پوچھے گئے ابن عمر قنوت فجر سے
کہا کہ نہیں سمجھ سکے نہیں پہچانتے ہیں ہم او سکوا اور سعید بن جبیر نے کہا گواہی دیتا ہوں میں کہ سنا میں نے ابن عباس سے کہتے تھے
قنوت نماز فجر میں بدعت ہے ذکر کیا او سکوا میں مدہ اور وہ جو نقل کیا غازی نے کہ ابن عمر بھول گئے اور قنوت پڑھی انھوں نے ساتھ اپنے
باپ سے نماز فجر میں سوئے خلط ہو گیا کہ او بکر گذر کہ حضرت عمر نے نہیں قنوت پڑھی فجر میں اور اسناد او سکوا نہایت صحیح ہے اور وہ
یہ کہ اس میں اس نے ثمالی حنیفہ عن حماد بن ابی سلیمان عن ابن ابی شیبہ النخعی عن الاسود بن زید
ابن حبیب عن ابن کثیر عن ابی سیدین فی السفر و الحضر فلو لم یکن کا قنوت فی الحضر یعنی ہو و صحبت میں رہے
عمر بن الخطاب صلی اللہ علیہ وسلم اور قنوت نہ پڑھتے دیکھا انھوں نے حضرت عمر کو نماز فجر میں اور اس حدیث کی طرح کا
غبار میں اور نسبت ابن عمر کی طرف نسیان کے اس امر میں نہایت بعید ہے کیونکہ نسیان اس امر میں ہوتا ہے کہ کبھی کبھی قنوت میں تاخیر
اور یہ ہر نماز صبح میں تھا کیونکہ نسیان اور کما قبول کیا جاوے گا باوجود اسکے کہ خود ان کا قول ہے ما شہدنا انہ قد صا حلت
یعنی نہیں دیکھا میں نے اور نہیں جانا میں نے واللہ اعلم **ص** اور پڑھے وتر کی ہر رکعت میں فاتحہ اور سورۃ یعنی تیسری رکعت
میں بھی سورۃ پڑھے **ف** اور دلیل اس کی یہ ہے کہ حضرت نے پہلی رکعت میں سورۃ اسم ربکا لاطلی پڑھا اور دوسری میں فاتحہ پڑھا

اور تیسری میں نفل چار بعد وایت کیا اسکو امام ابوحنیفہ نے اور ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ اور ترمذی اور بیہقی اور یاقوت
 گویا کہ شامی کے پیچھے غشی نماز پڑھنا اور ترمذی نے اسے قوت نہ دی غشی بھی پڑھے اور صبح میں اوکلی یا بیداری کر کے پڑھے
 چچا کفر سے وف اور یا بیداری کہ در غشی کا پیچھے شامی کے بعد غشی کو گنج نزدیک است اور بعضوں نے نزدیک سے غشی
 در شامی کے نزدیک سنت ہی کو پکار نزدیک واجب ہے اور واجب ہے غشی نفل پڑھنے والے کے در غشی میں قالہ اللہ اعلم

فصل نوافل کے بیان میں

قبل فجر اور بعد عشاء اور غریب کی دو رکعتیں پڑھنا سنت ہیں اور قبل فجر اور عصر کے چار رکعتیں ایک سلام سے اور پانچ قبل
 عصر اور عشاء اور بعد عشاء کے ستھ میں وف اور اصل اس باب میں قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو شخص صبح کے
 اور یا رکعتوں کے سنت سے بناے اسکا ایک گھر لو سکے لیے جنت میں چار رکعتیں قبل فجر کے اور دو رکعت بعد عشاء
 اور دو رکعتیں بعد مغرب کے اور دو رکعتیں بعد عشاء کے اور دو قبل فجر کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ابی شیبہ
 بن زیاد انھوں نے عطا انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ترمذی کہ یہ حدیث غریب ہے اس حدیث سے یو غیر بن زیاد کا
 کیا یو میں بعض اہل علم نے اس کے خط کے سبب سے انتہی لیکن اس حدیث کا ایک شاہد ہے روایت کیا اسکو چاہے سوا بخاری کے
 ام حبیب بنت ابی سفیان کہ انھوں نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے نہیں پڑھو کوئی بندہ سلمان کہ پڑھے واسطے اس
 ہر روز بارہ رکعتیں نفل کرے یا دو گنا واسطے اس کے گھر جنت میں زیادہ کیا ترمذی اور شامی نے اس کے چار رکعتیں قبل فجر کے اور دو
 اس کے اور دو بعد مغرب کے اور دو بعد عشاء کے اور دو قبل فجر کے اور ایک روایت میں اس کی کہ پڑھے دو رکعتیں قبل عصر کے بدل دو
 رکعتوں کے بعد عشاء کے باقی رہیں چار قبل عصر کے اور چار قبل جمعہ اور چار قبل عشاء اور چار بعد عشاء تو ابیا بیا ہے
 کہ چار قبل عصر کے ستھ میں روایت کیا ابو داؤد اور احمد ابن حنبلہ اور ابن ماجہ نے اپنی مجموعہ میں اور ترمذی نے
 ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحم کرے اللہ اس مرد پر جس نے پڑھیں چار رکعتیں قبل عصر کے یا ترمذی
 حسن غریب ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ قبل عصر کے پڑھے اور دلیل اوکی اوپر گزری اور روایت کیا ابو داؤد و عاصم بن خمرہ نے اسے
 حضرت علی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے قبل عصر کے دو رکعتیں اور روایت کیا اسکو ترمذی اور احمد نے اور کہا چار پڑھے
 دو کے اور لیکن چار رکعتیں قبل جمعے کے تو ثابت ہیں چار رکعتوں قبل فجر سے اور چار رکعتیں بعد جمعے کے تو اس واسطے کہ روایت
 ابو ہریرہ نے کہ فرمایا حضرت نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے جسے کی تو پڑھے بعد اس کے چار رکعتیں روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد
 ترمذی نے اور اکثر روایتوں میں آیا ہے کہ دو رکعتیں بعد جمعے کے روایت کیا اسکو ابو داؤد و سنن میں اور لیکن چار بعد عشاء کے سو
 روایت کیا ابو داؤد نے شرح بن ہانی سے کہ انا کہ چچا میں نے حضرت عائشہ سے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ انہیں پڑھتے
 عشاء اور کئے پڑھے پاس گر بھی چار رکعتیں یا چھ رکعتیں آخر حدیث تک اور روایت کیا سعید بن مسعود نے برابر ابن ہازب سے کہ
 فرمایا حضرت نے جو شخص پڑھے قبل فجر کے چار رکعتیں گویا کہ اسے تہجد پڑھا رات میں پڑھے پڑھا چار رکعتوں کو بعد عشاء کے کہ کہ
 پڑھیں اسے چار شب قدر میں اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ دو بعد عشاء کے پڑھے اور دلیل اوکی اوپر گزری اور کہا حضرت نے
 کہ نہ میں چیرے تھے آپ چار قبل فجر کے اور دو قبل صبح کے اور فجر کی مسنون کی بڑی تاکید ہے فرمایا حضرت نے دو رکعتیں قبل فجر کے

نوافل

بہترین ساری دنیا سے روایت کیا اسکو نسائی نے اور چار کتب قبل ظہر کے اوسمین ایک ہی سلام ہی یعنی دو رکعتوں کے بعد
 نہ پھرے بلکہ جب چاروں پڑھے اور امام شافعی کے نزدیک دو دو کر کے پڑھے اور تسک کیا ہم نے اوس سے جو روایت کیا ابو داؤد نے
 اور ترمذی نے شامل میں ابو ایوب انصاری سے کہ فرمایا حضرت نے کہ چار قبل ظہر کے نہیں ہوا و نہیں سلام کھولے جاتے نہیں
 اوکے واسطے دروازہ آسمان کے اور حقیقت یہ حدیث بسبب عبیدہ بن مسعود رضی کے اور ایک لفظ میں ترمذی کی شامل میں ہے
 کہا میں ہی رسول اللہ کیا اوسمین سلام فاصل ہی کہا کہ نہیں اور اسکا ایک دوسرا طریقہ ہے جو روایت کیا اسکو امام محمد بن ابی
 موطا میں **حَلَّ تَنَابُكُ بْنُ عَامِلٍ الْجَلْبُجِيُّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ وَ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ**
كَانَ يُصَلِّي أَرْبَعًا إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ فَسَأَلَهُ أَبُو أَيُّوبَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ أَبَوَابَ السَّمَاءِ تَقِفُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ
فَاجِبُ أَنْ تَقْصِدَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ خَيْرٌ تَقْلُتُ فِي ظِلِّهِ قُلْتُ لَا قَالَ نَعَمْ قُلْتُ أَيْفَصَلَ بَيْنَهُنَّ سَلَامٌ
 قال لا یعنی تھے حضرت پڑھتے چار رکعتیں قبل ظہر وقت زوال آفتاب کے تو سوال کیا اوس سے ابو ایوب اس سے پھر فرمایا حضرت نے
 کہ کھولے جاتے ہیں اس ساعت میں دروازہ آسمان کے سوچا ہوتا ہوں میں کہ پڑھے اس ساعت میں میری کوئی نیکی کہا میں نے کیا سب
 رکعتوں میں غرات ہو فرمایا کہ ہاں کہا میں نے کیا فصل کیا جائے اول چاروں میں ساتھ سلام کے فرمایا کہ نہیں یعنی چار رکعتیں سچ میں سلام
 نہ پھرے **صل** اور دن میں چار رکعتیں نفل زیادہ پڑھنا ایک سلام سے مکروہ ہیں اور رات کو آٹھ رکعت زیادہ اور چار کتب میں
 دن میں ایک سلام سے پڑھنا افضل ہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک رات میں ہر دو رکعت میں ایک سلام چاہیے اور دلیل
 اسکی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا کہ اس پر اگر کراہیت نہ ہوتی تو زیادہ کرتے واسطے تعلیم جاری نہ کرتے اور افضل
 رات میں نزدیک صاحبین کے دو دو ہیں اور دن میں چار چار اور امام شافعی کے نزدیک رات دن میں دو دو پڑھنا افضل ہیں امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک چار چار پڑھنا رات دن میں افضل ہیں امام شافعی کی دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا **صَلَوَةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ**
مَثْنَى مَثْنَى یعنی نماز میں دن کی دو دو ہیں روایت کیا اسکو اصحاب بنی اربعہ نے ابن عمر سے اور صاحبین کے نزدیک اصحاب
 تراویح پر اور یہ حدیث اسکی اسناد میں شعبہ ہی کہا ترمذی نے اختلاف کیا اصحاب شعبہ نے اوسمین تو بعضوں نے اسکو رفع کیا اور بعضوں نے
 وقعت کیا اور روایت کیا اسکو ثقات نے عبدالبنی عمر سے اور ذکر کیا اوسمین رات کی نماز کو اور نہیں بیان کیا دن کی نماز کو اور
 ایسا ہی صحیحین میں اور کما نسائی نے یہ حدیث نزدیک سیر خطا ہی اور وہ جو نسائی نے کہا سنن کبریٰ میں کہ اسناد اسکا حدیث میں نہیں
 اوس کلام کی ہوا واسطے کہ وجود مذکور نہیں مانع ہو خلا سے دوسری وجہ یہ کہ عارض بن ابی ہریرہ نے اسکو روایت کیا اور اسکو
 حاکم نے اپنی کتاب علوم الحدیث میں پھر کہا کہ رجال اس کے ثقہ ہیں مگر یہ کہ اس میں غلبہ ہو گا اور اس کے ذکر سے کلام طویل ہو گا انتہی اور بقدر
 تسلیم کے قریب اسکا جواب ہم دینگے اور خود صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے **صَلَوَةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى** یعنی نماز رات کی
 دو دو ہیں اور نہیں ذکر کیا اوسمین دن کی نماز کو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو کہ حضرت عائشہ رضی نے نہیں نماز پڑھی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے عشا کی کبھی اور آٹے میرے پاس مگر پڑھیں چار رکعتیں اور اس سے معلوم ہوا کہ رات میں چار رکعتیں ایک سلام آپ نے
 پڑھیں اور روایت کیا ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے نماز عشا کی جماعت سے پھر جاتے تھے کہ میں
 اور پڑھتے تھے چار کو تین پھر جاتے تھے اپنے فرشتے اسکو کو آخر حدیث تک اور صحیح مسلم میں یہ حدیث معاذہ سے کہ پوچھا کہ حضرت عائشہ رضی سے

کہ کتنی کتین پڑھتے تھے نماز خفی کی کما کجا کر تین اور زیادہ کرتے تھے جتنا چاہتے تھے اور روایت کیا ابو یعلیٰ موسیٰ نے
 اپنی سند میں **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ ثنا طَيْبُ بْنُ سَلِيمَانَ قَالَ قَالَتْ عَمْرُوَةُ سَمِعْتُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ**
عَائِشَةَ تَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ الْفَتْحَىٰ أَوْ كَثْرَ الْكَلَامِ لَا يَقْصِلُ بَيْنَهُمَا كَسَاكُم
 یعنی تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے جاہل کتین نہیں کرتے تھے چچین لوگ سلام اور لیکن اس حدیث کا ثابت
 نہیں ہوتا کہ ایک ہی سلام چاروں پڑھتے تھے اور ایک دلیل یہ جو مروی ہے صحیحین میں ابو سلمہ بن عبدالرحمن سے کہ انھوں نے جو چاہا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح تھی نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رات میں رمضان کی کما کہ نہیں کیا کرتے تھے رمضان میں اور غیر رمضان
 میں گیارہ رکعت پڑھتے تھے چار کتین تو پڑھتے تھے پھر چار سو پڑھتے تھے حسن اور طول سے یعنی بہت
 اچھی طرح طول سے پڑھتے تھے اور یہ جو بداجہ چار چار کو بیان کیا اس سے مطلوبات ہا ہی والا کہ تین آٹھ رکعت سو نو پچھ لفظ
 حسن اور طول سے اور اوپر بیان کر چکے ہم سنت ظہر میں کہ آپ نے چار کتین ایک ہی سلام سے پڑھیں صحیحین اور اس حدیث سے
 مراد یہ کہ دو رکعت کا ایک ایک شفع علیحدہ کر دے کہ ہر دو رکعت کے بعد تہجد کے واسطے بیٹھے نہ کہ ہر دو رکعت کے بعد سلام چیرے
 اور دلیل سپرہ جو خارج کیا اوسکو تہجدی اور نسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے لیث بن سعد انھوں نے عبداللہ بن سیدہ
 انھوں نے عمران بن ابی سے انھوں نے عبداللہ بن نافع سے انھوں نے سعید بن کثیر سے انھوں نے فضل بن عباس سے کہا کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز دو کتین میں تہجد پڑھا جاتا ہی ہر دو رکعت میں واللہ اعلم **ص** فرض کی دو کتوں میں
 اور تراویح و نوافل کی سب کتوں میں قرات فرض ہر **ف** کیونکہ مروی ہے صحیحین میں ابو قتادہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پڑھتے ظہر میں دو کتوں میں فاتحہ اور سورت اوپر پچھلی دو کتوں میں فقط فاتحہ آخر حدیث تک اور اوپر گزرا کہ اگر تسبیح پچھلی دو کتوں
 کے یا چھپا ہے تو بھی درست ہے روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شریک سے انھوں نے ابی اسحق سبیعی انھوں نے علی اور ابن حود رضی اللہ عنہما
 کہ کہا انھوں نے قرات کراول کی دو کتوں میں اور تسبیح کہ پچھلی دو کتوں میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت غریبہ اور بقا
 کیا امام محمد نے موطا میں **ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَانَ الْقُرَشِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي حَتْمٍ**
بْنِ مَعْمَرٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا يَجُوزُ فِيهِ وَلَا يَخْلُفُ فِيهِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَلَا فِي الْآخِرِينَ
وَأِذَا صَلَّاهُ وَحْدَهُ قَرَأَ أَلْفَ لَيْلَيْنِ بِفَاتِحَةٍ وَسُورَةٍ وَلَا يَقْرَأُ فِي الْآخِرِينَ بِشَيْءٍ یعنی حضرت عبداللہ بن
 رضی اللہ عنہ نہیں پڑھتے تھے پیچھا ام کے نہ فاتحہ اور نہ سورت نہ نماز ہری نہ نماز سری میں اور پچھلی دو کتوں میں اور چار
 پڑھتے تھے اکیس تو پڑھتے تھے اول دو کتوں میں فاتحہ اور سورت اور نہ پڑھتے تھے کچھ پچھلی دو کتوں میں **ص** اور جس تک
 قصد شروع کر لیا ہو نہ تمام کرنا اور اگر بطلان یا غروب آفتاب کے وقت شروع کیا ہو تو اگر بعد ازل سے شروع کیا ہو
 مثلاً اوسکو معلوم ہو کہ ظہر میں نہیں پڑھی اور اس سے شروع کی اور بعد اوسکے معلوم ہوا نماز میں کہ پڑھ چکا ہوں اور اس سے
 نماز توڑ دی قضا کرنا اور اسکا واجب نہیں اور اگر چار رکعت نفل شروع کی پہلے دو گانے میں توڑ دیا ایک دو گانے کی قضا لازم آویگی
 اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چاروں رکعت کی اور اگر دو رکعتوں کے بعد بیٹھ کے تیسری رکعت کے واسطے کھڑا ہوا اور اگر
 توڑ دیا تو فقط دو رکعت دو گانے کی قضا کر کے کیونکہ اول دو گانہ تمام ہو چکا اور یہ اس پر مبنی ہے کہ ہر دو گانہ ایک نماز علیحدہ ہے **ف**

کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَلَوةُ اللَّیْلِ وَالنَّجَارِ صَبْحَتِیْ وَحَسْبِیْ عِشَیْیَ یعنی نمازِ رات دن کی دو رکعتیں یعنی
 دو رکعتیں ایک نماز صبحہ یہ ہے اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو تون دو گانہ یا تین دو گانہ یا دو سو گانہ دو گانے
 کی ایک رکعت میں یا اول دو گانے کی ایک رکعت میں یا اول دو گانے میں اور دوسری کی ایک رکعت میں قرات ترک کی دو رکعتوں کی
 قضا لازم آوے گی اور اگر ہر دو گانے کی ایک رکعت میں یا دو سو گانے میں اور ایک رکعت میں اول کی ترک کی تو چاروں رکعتوں کی
 قضا لازم آوے گی اور پہلی اور چھٹی صورت میں امام ابی یوسف کے نزدیک چار رکعتوں کی قضا لازم آوے گی اور ساتویں اور آٹھویں
 صورت میں امام محمد کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی اور دوسری اور تیسری اور چوتھی اور پانچویں صورت میں سب کے
 نزدیک قضا دو رکعتوں کی لازم آوے گی اور امام صاحب نے ایک چھ صورتوں میں دو رکعتوں کی قضا لازم آوے گی اور دو صورتوں میں چار رکعتوں کی
 اور امام ابی یوسف کے نزدیک چار صورت میں دو رکعتوں کی اور چار صورت میں چار رکعتوں کی اور امام محمد کے نزدیک سب صورتوں میں
 دو رکعت لازم آوے گی اور سب ائمہ صورتیں ہیں اور اگر چار رکعت نفل شروع کیے اور اول دو گانے کے تشدید میں تو ثلث والا دوسرے
 دو گانے کی قضا لازم نہ آوے گی اور اگر چار رکعتیں نفل پڑھیں اور بیچ میں ایک نہ بیٹھا اول دو گانے کی قضا لازم نہ آوے گی اور بیٹھ کے
 نفل پڑھنا اگر چہ ٹھیک ہو درست ہے **ف** کیونکہ روایت کیا جاتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیز سے کہا کہ پوچھا میں نے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کی نماز سے جو بیٹھا ہو تو فرمایا جو پڑھے کھڑے ہو کے تو وہ افضل ہے اور جو شخص بیٹھ کے پڑھے اوکو
 اجر برابر نصف قائم کا ہے اور جو شخص پڑھے لیٹ کے تو اوکو اجر برابر نصف قاعد کے ہے اور قائم کے معنی کھڑے ہونے کا ہے پڑھنے والا
 اور قاعد کے معنی بیٹھ کے پڑھنے والا تھا امام نوویؒ نے کہا علیٰ کہ یہ نفل میں ہے اور فرض میں بیٹھ کے پڑھنا بعید جائز نہیں
 اور اگر باوجود قیام سے اور بیٹھ کے پڑھے تو اوکو اجر قائم سے کم نہیں کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیمار ہووے
 مرد یا سافر تو ثواب اس کا مثل صحیح تندرست اور مقیم کے لکھا جاوے گا اخراج کیا اوکو بخاری نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آسمین
 مخصوص میں کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی نفل کی بیٹھ کے اور پوچھا صحابہؓ ارشاد فرمایا آپؐ نے کہ ثواب کا نصف
 قائم کے فرمایا کہ میں نہیں ہوں مثل تمہارے روایت کیا اوکو سلم نے ابن عمر سے **ص** اور کھڑے ہونے کے شروع کرنا اور پھر بیچ میں
 بعید بیٹھ جانا کہ وہ پڑھنا ہر شہر کے سواری پر اگر چہ قبل کی طرف ہونہ نوا اشارے سے درست ہے **ف** اور ہر شہر کے
 آسمین قید ہو شہر کا مذہب نہایت نہیں کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے
 حار پر اور وہ متوجہ تھے طرف خیبر کے یعنی ہونہ ابجا خیبر کی جانب تھا اشارے سے اور جب کہ یہ فعل مخالف قیاس ہے تو اپنے مورد
 منحصر ہوگا اور یہ حدیث خود شرح وقایع میں مذکور ہے روایت کیا اوکو سلم اور ابو داؤد اور نسائی نے اور آسمین اشارے کا
 ذکر نہیں اور عطی بیان کی دارقطنی اور نسائی نے عمرو بن عبسہ کی کہ اس نے علی حار کا لفظ کہا اور صحیح علی ہذا جملہ میں
 اپنی اونٹنی پر تھے اور روایت کیا دارقطنی نے غرائب مالک بن انس سے کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وہ متوجہ تھے
 طرف خیبر کے حار پر نماز پڑھتے تھے اشارے سے اور سکوت کیا اس پر اور امام میں شیخ تقی الدین نے نسبت کی اشارے کی طرف صحیحین کے
 اور زرعی نے نہیں دیکھا اوکو صحیحین سے اور کہا عبد الحق نے جمع الصحیحین میں کہ متفق ہوئے بخاری ساتھ ذکر اشارے کے کہ
 شیخ ابن امامہ وقد سرائناہ فی باب الوتر فی السفر فی صحیح البخاری من حدیث ابن عباسؓ یعنی دیکھا میں نے

حار کا لفظ

اس حدیث کو صحیح بخاری باب الوتر فی السفر میں حدیث ابن عمر سے اور روایت کیا اور سکواہن جیسا کہ فی الفتح اول شعبہ
قسم الرابع کی صریح میں مابین اسی حدیث سے کہ دیکھا جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے تھے تو اہل بیت اسے برسر طرف رکھتے تھے
اور اہل بیت کو کہتے ہیں صدقہ اگر سواری پر نفل شروع کیا اور پھر وتر اور تمام کیا یا نہ پڑھا تو اگر کچھ شروع کیا اور سواری پر کچھ پڑھا تو

فصل تراویح کے بیان میں

تراویح رمضان میں قبل وتر کے بعد عشاء میں پندرہ سو سنت ہیں اور ہر چار رکعت بعد تہنّی دیر میں اور سکواہن ہاوی
ہتھ اور پانچ رکعت ہوتے ہیں اور ترویج ہر چار رکعت کو کہتے ہیں اور ہر ترویج میں دو سلام ہیں اور ایک ختم رمضان میں سنت ہر
اور دو رکعتی سے ترک نہیں کرنا چاہیے اور سوار رمضان کے وتر جماعت سے نہ پڑھیں اور رمضان میں تراویح پندرہ سو
جانا چاہیے کہ تراویح کے سنت ہونے میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک سنت ہو کہ ہر اور بعضوں کے نزدیک استحباب ہے اور اس
میں میں لفظ استحباب کا وارد ہے اور اسی طرح جامع صغیر میں امام محمد کی مذکور ہے لیکن کہا صاحب ہدایہ والاکم احکم اھکامہ
لکنا ردی الحسن عن ابی حنیفہ کانتہ واطلب علیہ الخلفاء الراشدون والذین صلوا اللہ علیہ
وسلم یکن العذر فی ترکہ الموعظۃ وھو حقیقۃ ان تکتب علینا ایسی صحیح ہے کہ تراویح سنت ہے اور ایسا ہی ہدایہ
حسین ابو حنیفہ سے کیونکہ مواعظت کی اور پھر غلہ راشدین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا عذر کو ترک مواعظت میں اور وہی
اس بات کا فرض ہو جائے اور کما الامام الحدیث شیخ الفقہاء والاصولیین مولانا کمال الملک والدین نے فتح القدیر میں کہ ملا ہر قول ہے
کہ شروع تراویح کا زمانہ حضرت عمر سے ہوا اور وہ یہ کہ مروی ہے عبد الرحمن بن القاری کہ کہ کھلا میں ساتھ عمر بن الخطاب رضی اللہ
ایک اس طرف مسجد کے تو ناگاہ لوگ متفرق منتشر ہیں یعنی جدا جدا نماز پڑھ رہے ہیں کوئی شخص اکیلے پڑھتا ہے اور کوئی شخص دو آدمی
ساتھ آہٹ سو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ میں جانتا ہوں کہ اگر جمع کروں میں ان سب کو ایک قاری پر البتہ اچھا ہوتا تو جمع کیا اور ان کو
بن کعب پر پھر میں دوسری رات ان کے ساتھ نکلا اور لوگ اپنے قاری کے ساتھ بڑھ رہے تھے تو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ
رفعت الید عنہ ھذا یعنی اچھی ہے یہ دعوت رعایت کیا اسکو احباب نے اور صحیح کیا اور سکواہن نے اور فرمایا حضرت صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے لایم یؤتم اپنا اور پر سنت میری اور سنت معاف راشدین کی بعد میرا اور ایک حدیث میں آیا کہ فرض کیے اس کے تہ پر روز
رستائے اور سنت کیا انیام اور سکواہن بیان کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عذر اس کے ترک میں اور وہ عذر یہ تھا کہ آپ کو خوف
فرض ہونے کے کا تھا جیسا کہ بیان کیا اسکو کہنے باب الوتر میں حدیث ابن عباس اور اوپر یہ حدیث گذر چکی ہے جو صحیح میں ہے حضرت
رضی اللہ عنہما کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی نماز مسجد میں تو پڑھی ان کے ساتھ نماز لوگوں نے پھر دوسری رات پڑھی تو
بہت ہو آدمی پھر سب جمع ہوئے تیسری رات اور آپ نے کھلو کہ آپ نے جب صبح ہوئی کہ سینے جانا جو کہنے کیا لیکن میں اس کو
بنا کہ تہ پر فرض ہو جائے اور یہ رمضان میں تھا زیادہ کیا بخاری کتاب الصوم میں جو انتقال کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور حکم ایسا ہی بنا اور اوپر ہم باب الوتر میں حدیث ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے بیان کر چکے کہ انھوں نے پوچھا حضرت عائشہ رضی
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو رمضان میں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نہیں زیادہ کرتے تھے رمضان اور نہ غیر رمضان میں کیا کہتے
آنحضرت مکہ اور جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن ابی شیبہ نے اور ہرانی نے اور زبیدی نے اور نفوی نے ابن عباس

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے رمضان میں چار کعتیں سوا وتر کے سو ضعیف ہی بسبب ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان جہاد
ابو بکر بن ابی شیبہ کے اتفاق کیا گیا ہو اس کے ضعف پر باوجود اسکے کہ مخالف ہی روایت صحیحہ کے مترجم کہتا ہو کہ ابراہیم بن عثمان
واسطی کو ذکر کیا جس الدین ہی خیر ان الاعتدال میں کہ روایت کیا عثمان دارمی نے ابن کثیر کے وہ ثقہ نہیں ہو اور کہا احمد
ضعیف ہو اور کہا بخاری سکوت کیا اوس سے اور کہا شافعی نے متروکہ ہو حدیث اوسکی اور منکر ابو شیبہ سے ایک ہی روایت
کیا بخاری حدیث بیان کی ہے منصور بن ابی مزاحم نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو شیبہ نے اوس سے حکم سے اوس سے مقسم سے
انھوں نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے رمضان میں سوا چار کعت میں رکعت اور وتر اور پھر کس
شیخ ابن الہمام نے ابن کثیر سے کہ تھے ثابت بن یزید بن یزید بن دمان کہ تھے لوگ کہ تھے یہ زمانہ عمر بن الخطاب
میں ساتھ تیس کعتوں کے یعنی تیس تراویح کی کعتیں اور تین ترکی اور روایت کیا یہ بھی نے معرفت میں سائب بن یزید سے
کہا کہ کہ تھے یہ زمانہ عمر بن کثرتوں اور وتر کے کہانہ وہی خلاصہ میں اسناد اوسکا صحیح ہی مترجم کہتا ہو کہ
روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمر بن الخطاب سے کہ انھوں نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھاؤںے افیکہ ساتھ تیس کعتیں اور روایت کیا
ابو الحسن کہ حضرت علی نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھے افیکہ ساتھ تیس کعتیں اور عبد العزیز بن قیس سے کہ تھے ابی
بن کعب نماز پڑھتے ساتھ آدمیوں کے میں سے میں سچ رمضان کے تیس کعتیں اور وتر پڑھتے تھے تین کعتیں اور سچ انھوں نے ابی بکر
کہ وہ پڑھتے تھے پانچ ترویجے رمضان میں اور وتر پڑھتے تھے تین کعت اور ابی اسحق سے انھوں نے جاری سے کہ وہ امامت کو نہ لوگوئی
رمضان میں ان کو ساتھ تیس کعتوں کی اور وتر پڑھتے تھے ساتھ تین کعتوں کی اور قنوت پڑھتے تھے قبل کوغ کے اور عطا کہ کہنا
انھوں نے یا مینے لوگوں کو اور وہ پڑھتے تھے تیس کعتیں مع وتر کے اور پھر کہا شیخ ابن الہمام کہ حامل ہوا ان سب سے ایوں سے
کو قیام رمضان کا سنت اوس میں کیا کہ تین میں مع وتر کے چار کعتیں کیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر ترک کیا بسبب خوف
فرضیت کے اور نہیں شک ہو کہ ان دونوں امروں میں سے کوئی امر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تحقیق ہوا تراویح سنت ہوگی اور تین
سنت خلفاء راشدین کی ہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمہی لازم ہی سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی بلاناہو
سنت اونکی کے اور یہی لازم اس بات کو نہیں کہ تراویح کی میوں کعتیں سنت ہو جاوین ہوا اسلئے کہ سنت اوس امر کو کہتے ہیں جبہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہو مگر عذر سے اور بقرہ پڑھنے قدر کے مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا و
رکعت چوبیس سے تین کعتیں ترکی جو میں تو اس صورت میں میں کعتیں مستحب ہوگی اور ساتھ اول میں سے سنت جیسے کہ
چار رکعت بعد عشاء کے مستحب ہیں اور دو سنت اور ظاہر کلام شافعی ہی کہ سنت میں کعت ہیں اور تین کعتیں ایک کا وہ ہو
جو ہم نے بیان کیا اب اس صورت میں علی وہ ہو جو قدوسی میں یہ لفظ استحب کا بنو ذکر کیا صاحب ہدایہ انتہی قال شیخ ابن الہمام

فصل نماز خسوف اور کسوف اور استسقا کے بیان میں

جانا چاہیے کہ خسوف یا کسوف کے تارک کہتے ہیں اور کسوف آفتاب کے تارک ہو کو اور بعض ایک دوسرے اصطلاح کہتے ہیں
اور نہیں ہی میں اوسکو کہتے ہیں خسوف کسوف کے امام جیسے کا آدمیوں کے ساتھ دو رکعت پڑھے بغیر اذان اور اقامت کے
مانند تزل کے اور چار کعتیں ایک کوغ کرے اور امام شافعی کے نزدیک دو رکعت کرے اور قنوت کا ہر کرے اور طول نماز کا کر

اور فعل بعد فجر کے کروہ یہ بیان تک کا آفتاب نکلے اور دلیل اسکی گندری **ص** اور بعد آفتاب نکلے
 بھی شیخین کے نزدیک قضا کرے اور امامت کے نزدیک زوال تک قضا کرے اور بعد زوال
 کے نہ کرے اور اگر ساتھ فرض کے فوت ہوئی ہو تو اگر قبل زوال کے قضا کرے تو دو راتوں
 کا قضا کرے اور بعض مشائخ کے نزدیک بعد زوال کے بھی اور بعض کے نزدیک بعد زوال کے قضا فرض کی قضا ہے
ف اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جب رات قریش میں غزوت ہوئی تھی تو آپ نے قضا کیا تھا اور ساتھ ساتھ
 قبل زوال کے ساتھ اذان اور اقامت کے جماعت اور بعد رات میں موجود ہو اور روایت ہے کہ وقت وہ کہہ کر کہہ کر
 ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک رات یعنی جب حضور ہی رات باقی تھی سو کہا ہم میں سے بعض لوگوں نے کہا شک ہے تو رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا آپ نے خوش کرنا ہوں میں کہ سو جاؤ تم نماز سے یعنی نماز فجر سے تک کہا بلال نے جبکہ وہ گھبرا کر آیا کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گداور بلال نے اپنی اونٹنی پر کھڑا کیا اور وہ بھی سو گئے پھر جب جنگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لکھا دیکھا کہ کل یا کلمہ راقا کا پھر کہہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہہ کر کہا وہ جو قضا کرنا تھا اور جو اب بلال نے کہہ کر
 غنہ آج تک مجھ کو نہیں آئی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ نے فرض کر لیں اور اح تصاری اور پھر پھر پھر پھر
 چاہتا ہوں ہر مال کھڑا ہو اور اذان دے گا مگر اور وضو کیا اور جب بلند ہو گیا آفتاب اور پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر
 جماعت سے روایت کیا اسکو بخاری مسلم ابو داؤد و ترمذی وغیرہم نے اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جب بگایا اور کوا آفتاب کی
 گرمی نے سو کھڑے ہوئے اور پہلے پھر اوتارے اور وضو کیا اور اذان دی بلال پھر رمی انھوں نے سنت فجر کی بعد اس کے پھر
 نماز فجر کی اور سوار ہوئے آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکو مالک نے زید بن اسلم سے مرسل اور روایت کیا انسائی نے ابی اس
 اور اس سے ثابت ہوا کہ اور نمازوں کی قضا کرے تو بھی اذان اور اقامت کے اور جماعت سے پڑھے اور یہ حکم قطع سنت فجر
 میں ہے کہ کوئی آئینہ نگاہ زیادہ ہر سب سنتوں سے اور باقی سنتوں میں یہ حکم نہیں **ص** سنت ظہر کی چاہے خوف و ہراس
 جائے یا نہ ہو ترک کیا و اگر بعد فرض کے قبل دو گنا سنت پڑھ لیا اور رسول اللہ کوئی سنت قضا نہیں کیا وہی **ف**
 کیونکہ سنتیں حضور و عائشہ کی سنت ہیں اور ضرب کے اولین سنت ہی نہیں اور ضرب و غشا کے بعد کی سنتیں اگر یہ سنت ہیں
 لیکن اوکی انکیز نہیں اور سنت فجر میں آپ نے ارشاد فرمایا اصلو تھا و ان طرڈ لکھ الخیل یعنی پڑھ لو اور ذکر کتبوں کو اگر
 روزۃ الدین کو گھومتے اور منجھوڑا و کھڑا روایت کیا اسکو ابو داؤد و ترمذی و ابو یوسف اور اسناد و سکا ضعیف ہے لیکن قابل قبول ہے
 اور محسن بن جعفر نے حضرت عائشہ سے کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ گناہ نہ کئے و کہ کسی فعل کی سنت فجر سے اور سنائی
 میں پڑھ کر ذکر کتب قبل فجر کے بہترین و نیا سے اور جو زمین ہو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ظہر میں کہ پھر
 چار رکعت کو قبل ظہر کے پڑھ کر اسکو شفاعت میری اور حدیث پڑھ میں ہی کہ شیخ ابن التمام و امام مالک نے کہ وہ
 حدیث سنت الظہر ما للہ اعلم یعنی خود کر گیا اسکو سنت ظہر میں ہوا اسکو جو جاتا ہے اور یہ حدیث اذکر
 نہیں لیکن صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں پڑھتے تھے چار رکعت کو قبل ظہر کے اور ذکر کتب
 قبل فجر کے اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں پڑھتے تھے اسکو بھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے کبھی لکھی

ما
 نہیں کرتی
 ساتھ اذان
 اور اقامت
 کے ساتھ

اِنَّ اَمْرًا جَدِيدًا كَانَ لَا يَدْرِي تَلَا صَلَّٰهُ اَوْ جَسَدًا مَلِ اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے بعد نماز کے
 اچھٹے کپڑے اور اسطرح جہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں غافل کو لوگ اسناد کافی پر اور روایت کیا بھائی بھی اس حدیث کو اور یہ
 حدیث اول میں ہر مالی معاملے کے مقتدی کے سوسے کسی ہر سہلارم نہا و گجا بلکہ امام کے سہو اگر مسجد کے آسپور
 بھی امام کے ساتھ سجدہ کرے اور بعد اسکے باقی نماز پڑھ لیتا اور جو قعدہ اولیٰ کو جو ملے اور بیٹھنے کی طرف نزدیک ہو چکا
 اور سجدہ نہ کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہو چکا ہو سکا اور اخیر میں سجدہ کرے اور جو قعدہ اخیر سے اگر بمحل کے گذر گیا
 جب کہ اس کی کت کا سجدہ نہیں کیا اگر یا ہو تو بیٹھ جائے اور سجدہ نہ کرے اور اگر سجدہ کر دیا تو مبرا اسکے نقل ہو جائیگا
 ساتھ چھٹی رکعت بھی اگر چاہے لایو **ف** اور یہ اولیٰ شیت پر اس واسطے موقوف کیا کہ نقل شروع سے اگر خواہ ہو تو اس
 زمین میں تمام کرنا اسکا بیسکا گند اور لانا ایک کت کا اچھا ہے کیونکہ منع فرمایا حضرت علیؓ نے اسکے ایک کت پر چلنے سے
 اکتے اخراج کیا اور کتا این جہاں رہے ابو سعید خدریؓ **ص** اور اگر قعدہ اخیر کے بمحل سے گذر ہو چکا تو چھٹے کپڑے
 رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہر سجدہ سجدہ کے چاہے ایک کت اور لایو اور سلام پھیر اور سجدہ سو کرے تو چار کتیں
 اولیٰ فرض اور ہوا و شکی اور داخل ہوا و شکی تو اگر اوکو تو مبرا لیا قضا لازم نہ آئیگی اور بدو کتیں نہایت کتہ کے قضا مقام ہوگی
 اور جو شخص ان دو کتوں میں امام کی افتد کر گیا اوکو پڑھنا لازم آئیگی اور تو قعدہ لایو قضا لازم آئیگی اور امام محمد کے نزدیک چھٹین
 اوکو پڑھنا چاہیے اور اگر تو قعدہ قضا لازم نہ آئیگی سے امام قضا نہیں کرنا اور اگر دو کت نقل میں ہو ہوا سجدہ کرے
 اور بعد سجدہ کے بغیر سلام دو کت نقل اسکے ساتھ ملا کر اور اگر لایا تو درست ہو جائیگا اور اگر کسی نماز میں ہو ہوا اور اخیر میں
 سجدہ ہوئی نہایت سلام پھیر لیا تو اگر اس نے بعد سلام سجدہ کیا تو کو یا نماز وہ فاسخ ہو چکا اور اگر سجدہ کیا تو وہ نماز میں
 تو اگر اس نے سلام کیا اور کہنے اسکے ساتھ افتد لکی پھر اس نے سجدہ سو کیا افتد اسکی صحیح ہو جائیگی اور اگر کتیا افتد اسکی
 باطل ہو جائیگی اور اگر سلام کیا اور قعدہ قعدہ کیا اور پھر سجدہ سو کیا وضو اسکا باطل ہو جائیگا اور اگر سجدہ نہ کیا تو باقی رہ جائیگا
 اگر سلام پھیر اور وہ مسافر تھا اس نے نہایت قاست کی کی پھر سجدہ سو کیا تو اب چار کتیں اور پھر فرض ہو جائیگی اور اگر سجدہ
 تو فرض ہوئیگی اور اگر نماز میں ہو ہوا اور اس نے تو قعدہ کی غیبت سے سلام پھیر افتد اسکی باطل ہوگی اور سجدہ سو کرنا اوکو
 جائز ہوگا اور اگر نماز میں شک ہوئی کہ کتنی کتیں پڑھی ہیں اگر پہلی شیت شک ہوئی تو کتنی کتیں پڑھیں ہوئی تھی تو نماز پھر شروع
 پڑھے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت علیؓ نے جب شک کرے کوئی تم سے کہ کتنی کتیں پڑھیں تھیں
 کہ وہ ہر ایک نماز کو اور یہ حدیث ہے کہ میں ہر اور مجھ کو تین علی کا شیخ ابن التمام و ہو عنہ **ص** اور اگر کئی باز تک
 ہو چکی ہو سو جہنم پر غالب ہو اور پھر علیؓ کے **ف** کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور بخاری سلم نے اور علیؓ
 نے بھی ابن مسعودؓ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں اپنی نماز میں سجدہ ہے کہ تلاش کرے
 وضو کیا اور بنا کرے اور پھر سجدہ کرے دو سجدہ اور روایت کیا ابو بخاری کے ابو داؤد و ترمذی مالک وغیرہم نے اسے
 رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت علیؓ نے جب شک کرے کوئی تم میں اپنی نماز میں اور نہ جائے کہ میں پڑھیں یا پڑھیں
 تو ایسے دفع کرے شک کو اور بنا کرے یقین پر پھر سجدہ کرے دو سجدہ قبل سلام کے تو اگر پڑھ لیا یا چار کتیں شفاعت کرے گی اسکی

اور اگر پوری جا پڑھیں تو ذلت ہو گئی واسطے شیطان مردوکو اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی **ص** اور اگر سوچے میں کچھ نہ معلوم ہو سکے کو اختیار کرے اور جسکو اخیر نماز کا جائے اوس جگہ بیٹھ جائے تو اگر اوسنے شک کیا کہ تین کھتین یا چار تین پڑھی ہیں اور کچھ اوسکے ذہن کو معلوم نہ ہو تین رکعت کو لیوے لیکن بیٹھ کے پھر چوتھی رکعت پڑھے **ف** تاکہ فقہ اخیر ترک نہوجاؤ اور مروی ہے عبدالرحمن بن عوف سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سو کرے کوئی تم میں سے نماز میں نہ جائے کہ ایک پڑھیں یا دو پڑھیں تو بنا کرے ایک پر اور اگر نہ جائے کہ دو پڑھیں یا تین پڑھیں تو بنا کرے دو پر اور اگر نہ جائے کہ تین پڑھیں یا چار پڑھیں تو بنا کرے تین پر اور سجدہ کرے دو سجدہ قبل سلام کے نخرج کیا اوسکا ترمذی نے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے

باب بیمار کی نماز کے بیان میں

اگر کوئی شخص بیماری کے سبب سے یا کوئی مرض نماز کے اندر حادث ہوئے سے یا قبل نماز کے کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کے نماز پڑھے اور سجدہ اور رکوع کرے اور اگر سجدہ اور رکوع پر بھی قادر نہ ہو بیٹھ کے سر سے اشارہ کرے اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے اور کوئی اونچی چیز سجدہ کے واسطے نہ رکھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہوجت لیٹے اور پیر قبیلہ کی طرف کرے اور اشارے سے سر نماز پڑھے یا رکوع پڑھے اگر مؤنہ قبیلہ کی طرف کرے اور چپ لیٹنا بہتر ہو اور اگر اشارہ بھی متعذر ہو تو نماز کی تاخیر کرے اور آٹکھ اور پیکار و دل سے اشارہ نہ کرے **ف** روایت کیا چاعت نے سوا مسلم کے عمران بن حصین سے کہا کہ تمھی جھکوبو اسیر اور پوچھا سینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی نماز کو کہا کہ پڑھ کھڑے ہو اور اگر نہ قدرت ہو تو بیٹھ کے اور اگر نہ قدرت ہو تو ہلو پر زیادہ کیا انسانی نے اور اگر قدرت نہ رکھے توجت لیٹ کے نہیں تخلیف دیتا ہی اللہ سیکو مگر موافق طاقت اوسکی کے اور زمین نہ کر گیا اشارے کا لیکن جب لیٹ کے پڑھیکو تو بالضرور اشارہ ہی پڑھیکو اور کوئی اونچی چیز واسطے سجدے کے نہ رکھے کیونکہ ہرے میں حدیث ہے کہ اگر قدرت رکھے تو کہ سجدہ کرے زمین پر تو سجدہ کر اور زمین تو اشارہ کہ اپنے سر سے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی لیکن روایت کیا بزار نے مسند میں اور بیہقی نے معرفت میں جاہر سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عادت کی ایک مرض کی ہو دیکھا اوسکو کہ سجدہ کرتا ہی تیکے پر سوچینکے یا آپ نے تب لی اوس مرض سے ایک لکڑی کہ سجدہ کرے اوسپر اور حضرت نے اوسکو بھی پھینکے یا اور کہا کہ اگر قدرت رکھتا تو زمین پر پڑھ اور زمین تو اشارے سے پڑھ اور کہ سجدہ کو زیادہ جھکا کے رکوع سے کہا بزار نے نہیں جانتے ہیں ہم کہ کسینے روایت کیا ہو اوسکو اور سنی مگر ابو بکر حنفی نے اور متابعت کی اسکی عبدالوہاب اور حاکم اور بیہقی انتہی لیکن ابو بکر ثقہ ہی کہا شیخ ابن الہمام نے اور میں کہتا ہوں کہ اس باب میں بہت آنا صحیحہ مروی ہو میں روایت کیا ابن ابی شیبہ ابن عمر سے کہ عیادت کی انھوں نے صفوان کی اور پایا اونکو کہ سجدہ کرتے ہیں تکیے پر سوئغ کیا اونکو اور کہا کہ اشارے سے پڑھ اور روایت کیا مسروق سے کہا کہ داخل ہوئے عبداللہ اپنے بھائی پر تو دیکھا اونکو کہ نماز پڑھتے ہیں لکڑی پر سوچتے ہیں لیا اونسے اور دور کیا اوسکو اور کہا کہ اشارہ کر جہاں تک تیرا سر پہنچے اور روایت کیا جابر بن سمیع سے کہا کہ پوچھا سینے ابن عمر سے نماز مرض سے اوپر لکڑی کے کہا کہ نہیں حکم کرتا ہوں میں تیکو ساتھ عبادت بتوں کے بلکہ اگر استطاعت رکھو تو پڑھو کھڑے ہو ورنہ بیٹھ کے وردہ کروٹ لیکے اور روایت کیا عروہ سے کہا انھوں نے کہ مرض اشارہ کرے اور نہ اٹھاوے اپنے مؤنہ کی طرف کسی چیز کو اور کہا ابن ابی شیبہ کہ اس باب میں روایت ہی ابو سعید اور کئی طرف اوسکے تابعین ابن عمر اور سعید بن اسید اور حسن اور شریح اور ابن سیرین اور عامر اور عطاء اور طلوس اور سہر قس اور روایت کیا

تلاوت

عمر بن عبد العاص بن ابی بکر

واقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نماز چڑھتے ہیں اگر کثرت ہو کے تو اگر قدرت نہ کرے چڑھتے ہیں وہ دن پر کہے
 طرف قبیلہ کے اور یہ حدیث ضعیف ہے ساتھ حسن بن علی کے **ص** اگر کوئی اور سجدہ کر سکے اور شعا اور عمار بن سنان
 بیٹھ کے اس کے پٹے سے چڑھ لور یہ کھڑے ہو اشارہ کرنے سے بہتر اور جو شخص نماز اٹھائے سے پڑھتا ہی اور وہ شخص ہمارے
 اندر چھا ہو گیا نماز پھر کھڑے سے چڑھے اور جو بیٹھنے والا نماز میں کھڑے ہو پھر قادر ہو گیا باقی نماز کو کھڑے ہو پڑھے اور کھڑے سے نکلے
 اور جو کشتی جباری ہو وہ میں بیدار بیٹھ کے نماز پڑھنا درست ہے اور جو بندہ ہی ہو تو درست نہیں اور اگر کوئی پاک بن رات تمام پڑھے
 یا بیوش ہو واجب ہے کہ نمازوں کو اوس دن کی قضا کرے اور اگر گھڑی بھر بھی اس سے زیادہ بیوشی ہو ہی یا جنوں یا تو قضا کرے اور
 امام محمد کے نزدیک اگر پانچ وقتوں تک مالک ہی قضا لازم آوے گی اور جو چھ وقت نماز تک یا زیادہ تک ہی تو قضا ساقط ہوگی **ف**
 اور کہ صاحب ہدایہ کے قیاس یہ ہے کہ جب کسی نماز کا وقت گزر جاوے بیوشی میں اور وہ نماز اوس سے ساقط ہوتی ہو اور پانچ نمازوں تک
 قضا کرنا یہ آسان ہے اور یہی مذہب ہر مالک و شافعی کا اور دلیل یہ ہے جو روایت کیا واقطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 تحقیق کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوس شخص کو جو بیوش ہو جاوے اور ترک کرے نماز کو کہا کہ نہیں پڑھو نہ ہی
 قضا کر اور نماز کی جسا وقت باقی ہو اور وہ میں ہوشیار ہو جاوے اور یہ حدیث نہایت ضعیف ہے اسناد میں اوسکی عمر بن عبد العاص
 بن سعد آمل ہے کہ احمد نے کہا حدیث اوسکی موضوع ہیں اور کہا ابن مسین نے نہیں پڑھا اور نہیں ہوا سون اور کا ذب کہا اوکو ابو عامر
 وغیرہ اور کہا ہمارے ہی ترک کر دی گئی یہ حدیث اوسکی اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا محمد بن حسن نے عن ابی حنیفۃ عن حماد
 بن ابی سلمہ ان عن ابی ہریرۃ النخعی عن ابن عمر انہ سئل فی الذی یجی علیک یوم ما ولیک قال یقضي
 یعنی کہا ابن عمر نے کہ جو شخص بیوش ہو جاوے ایک دن ات قضا کرے اور روایت کیا عبد الرزاق نے نافع سے کہ بیوش رہا ابن عمر
 ایک مہینے سونہ قضا کی اوسکی جوفوت ہوا اور روایت کیا ابراہیم بن جریر آخر کتاب غریب الحدیث کے ثنا احمد بن یونس
 ثنا زائد عن عبد اللہ عن نافع قال اخطی علی عبد اللہ بن عمر یوم ما ولیک فافات
 وکر یقض ما فاتہ یعنی بیوش رہا ابن عمر ایک دن اور ایک رات اور نہ قضا کی اوسکی جوفوت ہوا واللہ اعلم

باب سجدۃ تلاوت کے بیان میں

سجدہ تلاوت کا ایک سجدہ ہی سب نماز کی شرط ہے دو کمبر دن کے بیچ میں بغیر ماتمہ او ٹمٹانے کے اور تشهد اور سلام کے
 اور سجدہ تلاوت میں جو نماز کے سجدہ میں پڑھتا ہی پڑھے اور چودہ آیتوں میں سے جو ان میں سے ایک آیت پڑھے سجدہ واجب ہو جائے
 پہلی آیت سورہ اعراف کے اخیر کی دوسری سورہ رعد کی تیسری سورہ نمل کی چوتھی ہی اسرائیل کی پانچویں میر کی چھٹی پہلی آیت
 سجدہ کی سورہ حج سے اور امام شافعی کے نزدیک دوسری آیت سجدہ یعنی وَاذْكُرْ اَوَّلَ مَا بَدَأْنَاهُ مِنْ خَلْقِ اَوَّلَ مَا بَدَأْنَاهُ مِنْ خَلْقِ اَوَّلَ مَا بَدَأْنَاهُ مِنْ خَلْقِ
ف اور ہر نماز کے نزدیک سوا سجدہ اوس جگہ نہ کرے کہ وہ سجدہ نماز کا ہی نہ کرے اسکو تفصیل سے شیخ ابن الہمام اور امام شافعی
 جو دلیل لاتے ہیں حدیث عقبہ بن عامر کی کہ کہ میں نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تفصیل دی گئی سورت حج کی اس جگہ کہ اوستین و سجدین
 فرما کہ بلان اور جو اولیٰ و ثانی سجدوں کو کرے تو اوس صورت کو بھی نہ پڑھے کہ ماتمہ ہی نے نہیں ہوا اسناد اوسکا قوی اور یہ
 اس سبب ہے کہ اسناد میں اوسکی ابن امیہ ضعیف ہے اور روایت کیا ابو داؤد مرسل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ پڑھتا ہی

تفصیل دی گئی ہو کہ سبب و مسجدوں کے ابو داؤد نے یہ حدیث مسند کی گئی ہو اور صحیح نہیں ہو اور اخرج کیا حاکم نے
 اور حدیث ترمذی کو اور کہا کہ عبد اللہ بن اسمعہ اماموں میں سے ہیں لیکن اخیر عمر میں اوں کو اختلاف ہو گیا تھا اور میں کہتا ہوں کہ اگر یہ
 قول مسلم بھی ہو تو بھی حجت حدیث کی جب ہوگی کہ اس حدیث کے راوی قبل حالت احتلاط کے عبد اللہ سے سنا ہو ورنہ حدیث ضعیف
 بہ صورت ہو اور اس باب میں ایک اور حدیث ہے کہ روایت کیا اوں کو ابو داؤد اور ابن ماجہ ابن نمیر سے انھوں نے عمر بن العاص
 کہا کہ پڑھائے مجھ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پندرہ سجدہ قرآن میں اور بیس تین متصل میں میں اور سورہ حج میں دو سجدہ ہیں
 یہ بھی حدیث ضعیف ہے کہ عبد اللہ بن نمیر نے ابن نمیر سے حجت ہو ساتھ اوں کے کہ ابن القطن نے وہ مہمل ہو اور نہیں پہچاننا تھا
 حل اوں کا **ص** شاقور بن قان کی انھوں نے نقل فرمایا کہ سجدہ تین سو میں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اس میں سجدہ
 اور دلیل اوں کی یہ ہے جو روایت کیا ابو داؤد نے خطبہ پڑھا ہر ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو پڑھی سورہ ص اوں کو جب آیا سجدہ
 اترے اور سجدہ کیا اور کیا ہنسنے بھی ساتھ آپ کے اور پھر ایک اور بار آپ نے پڑھا ص کو تو جب مستعد ہوئے ہم واسطے سجدے کے اور
 دیکھا آپ نے ہنسا کہ فرمایا کہ یہ توبہ ایک نبی کی ہو لیکن میں نے حکم مستعد سجدے کے لیے جانا اور پھر اترے آپ اور سجدہ کیا تو اس سے
 معلوم ہوا کہ سجدہ ص کا واجب نہیں اور دوسرے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی وغیرہم ابن عباس سے کہ کہا انھوں نے
 نہیں سجدہ ص کا واجب سجدوں میں اور دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجدہ کرتے تھے ص میں اور فرماتے تھے سجدہ
 اوں کا و ابو داؤد علیہ السلام نے توبہ کی ہے اور ہم سجدہ کرتے ہیں واسطے شکر کے اور جواب اسکا یہ ہے کہ اس حدیث سے ہم جو ثابت ہو سکتا
 اور ہونا سجدہ کا شکر کے لیے سنانی وجوب کے نہیں نہایت الامر یہ ہے کہ آپ نے سبب سجدہ کرنے کا حق و ابو داؤد علیہ السلام میں اور ہمارے
 حق میں ارشاد فرمایا جیسا کہ عاقل پر پوشیدہ نہیں ہوگا اور کہا امام حافض ابو محمد عبد اللہ بن یعقوب بن المحرب تخریج کر نور اللہ
 ابی حنیفہ نے اپنی سند عن ابی حنیفہ عن سماعہ بن حرب عن عیاض الاشعر عن ابی موسیٰ
 ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ فی ص یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا ص میں اور یہ دلیل
 ہماری ہو اور روایت کیا امام احمد نے بکر بن عبد اللہ مزی سے انھوں نے ابو سعید ایک حدیث اور آخر اسکا یہ ہے کہ حضرت صلی
 علیہ وسلم ہمیشہ سجدہ کرتے تھے ص میں نقل کیا اوں کو شیخ ابن الہمام نے **ص** گیارہویں حصہ سجدہ میں بارہویں والبخاری
 تیرہویں والنسفی میں چودھویں فقرہ میں اور امام شافعی کے نزدیک بھی چودہ سجدہ ہیں مگر ص میں اوں کے نزدیک سجدہ
 اور حج میں دو سجدہ ہیں اوں کے نزدیک اور حصہ سجدہ میں شافعی کے نزدیک جب ان کو کہتے **ایا** تعبدون پڑھتے تب سجدہ
 اور ہر نزدیک جب وہم لایسأموں پڑھتے تب سجدہ کرے **ف** اور بھی جانا چاہیے کہ تقدیم سجدہ کی جائز نہیں
 اور تاخیر جائز ہو تو احتیاط اس میں ہے کہ وہم لایسأموں پر سجدہ کرے کہا ہے میں کہ دلیل ہماری قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہے
 اور وہ قول ہے کہ نہیں ہا اور کہا شیخ ابن الہمام نے **و** ان ذلک قول عی قریب یعنی یہ قول حضرت عمر کا غریب ہے لیکن اخرج کیا
 ابن ابی شیبہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ وہ سجدہ کرتے تھے حصہ سجدہ میں نزدیک قول اللہ تعالیٰ لایسأموں کے اور زیادہ
 ایک روایت میں کہ انھوں نے دیکھا ایک شخص کو کہ سجدہ کرتا ہر نزدیک ان کو کہتے **ایا** تعبدون کے سو کہا آپ نے جلدی کی تو نے
ص اور اگر کوئی شخص آیت سجدہ کی سنے تو سجدہ کرے اگر چاہو اسکا قصد سننے کا نہ **ف** کیونکہ ہر ایک میں ہے کہ فرمایا

تو فرض ہو گا تمام ہوا اگر گنگنا رہا ہو اسلام کی تاریخ کرنے کے سبب اور اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ کہ کرنے سے اور کوئی چیز زیادہ ہو
 پر عین میں وہ فعل ہو جائے گی اور اگر یہ واقعہ نہیں کیا تو نماز اس کی باطل ہو جائے گی کیونکہ مسافر پر یہ واقعہ فرض ہے اور اگر تہیم
 امامت کی مسافر کی نماز چار گالی کے وقت میں تو مسافر بارگاہ اور وقت کے بعد تہیم مسافر کی امامت کرے کیونکہ وقت میں تہیم
 تا بعد از مسافر بھی چار رکعت فرض ہو جائیں ہیں اور وقت کے بعد مسافر کا فرض ہرگز نہیں بدلتا ہوا اور اگر مسافر امام ہو گا تو
 تہیم مقتدی تو مسافر قصر کرے اور تہیم پوری پڑھے اور تہیم ہو کہ مسافر کہ دوسرے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری پڑھو اور میں قصر کروں
ف ایک بار حضرت امام ابی یوسف سے کہ جو نمازوں پر شہید باد شمس کے ساتھ تشریف لے گئے تو نماز پوری پڑھیں گے نہ کہ قصر کرنا
 یعنی قصر کیا اور سلام پیر کے یہ کہ تاکہ تمام کو نماز میں اپنی ہی اہل ماکہ ہم مسافر بن کر کہ ایک شخص نے انہیں کہ میں نے یاد ہوں تہیم
 اور حاکم زیادہ ہوں تہیم کہ امام صاحب نے کہ اگر توفیق ہو تاکہ کام کرنا تو نماز میں ایسا ہی ہو مثل جہین **ص** اور اگر ایک شخص نے
 اپنے وطن اس کی جو جگہ کے دوسری جگہ وطن اصلی بنایا تو پہلا وطن پہلی باطل ہو جائے گا اور دونوں وطن کے درمیان میں تہیم کی جگہ
 خواہ ہو کہ میان تک اگر وہاں پہلے وطن پہلی میں داخل ہو تو بغیر قیامت کی نسبت تہیم ہو گا مگر وطن پہلی سفر کرنے سے نہیں باطل
 ہوتا ہی یہاں تک کہ اگر مسافر وطن پہلی میں داخل ہو تو فی الفور داخل ہونے ہی تہیم ہو جائے گا اور لیکن وطن امامت کا یعنی جہین مقام میں
 پندہ مذکور ہونے کی نسبت کی ہو وہ باطل ہوتا ہی دوسری جگہ کے وطن امامت کے شل ایک شخص کا وطن امامت کسی جگہ پر تھا پھر اس نے
 دوسری جگہ کو وطن امامت کیا اگر وہاں دونوں کے درمیان میں تہیم کی نہیں ہو تو اس میں پہلی جگہ وطن امامت نہ رہے گی بلکہ
 کہ اگر وطن امامت میں پھر داخل ہوا تو بغیر قیامت قیامت کے تہیم ہو گا اور اسی طرح سے اگر وطن امامت کے اپنے وطن پہلی کی طرف جاتا تو
 وطن امامت باقی رہے گا اور وطن پہلی اس کو کہتے ہیں ہوا اس کا اصل سکون ہو اور سفر اور حضر دونوں قضا نمازوں کو نہیں ملے ہیں
 تو اگر سفر کی قضا نمازوں کو حضر میں قضا کرے تو قصر کرے اور اگر حضر کی نمازوں کو سفر میں پڑھے تو قصر کرے اور حضر کرتے ہیں امامت کے

باب جمعہ کی نماز کے بیان میں

جمعہ کے فرض ہونے کی واسطے کئی شرطیں ہیں پہلے شہر میں تہیم ہونا مسافر پر جمعہ واجب نہیں دوسرے شہر درست ہونا یا بار
 جمعہ واجب نہیں تیسرے اگر وہاں پر جمعہ واجب نہیں چوتھے مرد ہونا عورت پر واجب نہیں پانچویں بالغ ہونا اگر کے پروا نہیں
 چھٹے مائل ہونا دیوانے پر واجب نہیں ساتویں آنکھ کا سلامت ہونا اندھے پر واجب نہیں آٹھویں بائوکل سلامت ہونا اگر شکر پر
 جمعہ واجب نہیں اور اگر وہ شخص جس پر جمعہ واجب نہیں ماضی ہو گا اور حیثیت ادا کرے تو درست ہے طہر کا فرض اس کا ادا ہونا ہو گا اور
 جمعہ کے ادا کی واسطے بھی شرطیں ہیں پہلی یہ کہ شہر ہو کہ خواہ شہر کا کنارہ **ف** جانا یا جیسے کہ جمعہ فرض ہو سکے اور کافر
 ساتھ کتابا و سنت و اجماع کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **فَإِذَا نُودِيَ لِلْقَوْمِ أَنْ يَقُمُوا فَاذْكُرُوا اللَّهَ عَظِيمًا** فَاذْكُرُوا اللَّهَ عَظِيمًا
 یعنی جب بکار لکھا کہ نماز کی واسطے دن جمعہ کے تو دوڑو واسطے ذکر خدا تعالیٰ کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **لَا تُحْمَلُ**
حَقُّ الْيَوْمِ إِلَّا بِسَبْعَةِ عَشْرِ رُكْعَةً اور اگر چاہے کہ ایک سو چوبیس رکعت کی جمعہ کی حد ہے اور اگر چاہے کہ ایک سو چوبیس رکعت کی جمعہ کی حد ہے
 ہر سال ان پر جماعت ہو مگر ہر شخص پر فلام اور عورت اور لڑکا اور بیباہر پر روایت کیا اس کو ابو داؤد نے طارق بن شہاب کو کیا
 وہ نے کہ طارق بن شہاب نے فقہ احمد حضرت علی اللہ علیہ وسلم کو کچھ اجازت نہیں کی اور یہ قول کہ اس کو جمعہ کی قیامت نہیں

کیونکہ صحابی اپنے میں فقط دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شرط ہے اور نہ حدیث میں کیونکہ قیامت یہ ہو کہ حدیث میں اس کی اور
مرسل خصوصاً جب صحابی کی ہجو کو توجہ ہو کہ انہوں نے حدیث اور شرط شیخین کے ہر اور اخراج کیا یہ بھی نے طریق بجا رہی تیسرے داری سے
کفر یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مجمعہ واجب ہو مگر اور اڑ کے اور غلام اور مسافر کے اور روایت کیا اور سکولہ لانی نے حکم عمر
اور وہ میں زیادہ کیا عورت اور مرض کو اور مروی ہو ابو الجعد میر سی اور تھی اور کو کھوت کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے چھو کر
تین جیسے سنتی ہے مگر دیکھا اللہ اسکے دل پر روایت کیا اور سکوا احمد اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے اور صحیح کیا اور سکوا
ابن خریز اور ابن جبار نے صحیح میں اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسے چھوئے تین جیسے برابر لکھا ابوا جبار کما فیہ
روایت کیا اور سکولہ لانی نے ہجیر میں حدیث جابر جفی سے اور وہ ضعیف ہو لیکن اسکے واسطے بہت شواہد ہیں بخبر کر گئی
تضعیف جابر کی اور غل بھی دن جسے کے سنت ہو اور گذر بیان اور سکوا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ کے کہ پوچھے گئے حضرت علی
رضی اللہ عنہ غسل دن جسے سے کہ اسکے غسل دن جسے ابو سعید بن اور دن عرب نے کے سنت ہو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ محمد بن
قرطبی سے کہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایمان لانا ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر تو اوپر ہزار جمعہ ہو دن جسے کے
مگر عورت اور لڑکے اور غلام اور مرض پر اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں جمعہ ہو اور تشریق اور عید فطر اور خمی مگر مسجد جامع
یا بڑے شہر میں اور شل اسکے مروی ہو ضعیف سے اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور صحیح کیا اور سکوا ابن خزم نے
اور اسناد اوکایہ ہو حدیث شاکر بن عیسیٰ بن قتیبہ عن طلحہ بن سعد عن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن انس اور یہ
اسناد صحیح ہو اور وہ روایت کیا اور سکوا ابن عباس نے کہ اول جمعہ جو پڑھا ہے جمعہ کے مسجد رسول اللہ میں تھا ایک قرآن میں یعنی
گافون میں کچھ اسکے مخالف نہیں کیونکہ قرآن کا اطلاق عرب کے عرب میں شہر پر ہونا ہی اور شاہد ہو اسکا کلام اللہ تعالیٰ کا کہ لا تقرأ
هذا القرآن ان علی بن ابی طالب قرآن کریم عظیم ہو اور اس جگہ قرآن میں سے مراد کہ اور طائف ہو اور زمین شک ہو
اس بات میں کہ کہ شہر ہو اور پہلے میں اس حدیث کو رفع کیا ہو لیکن برفع نہیں پائی گئی واللہ اعلم بالصواب اور شہر کی تفسیر میں
اختلاف ہو بعضوں کے نزدیک شہر وہ جگہ ہو کہ جس جابر امیر اور قاضی ہو کہ کہ شرع کا حکم جاری کرے اور حد کو قائم کرے اور بعضوں کے
دیکھ شہر وہ جگہ ہو کہ حیثیت و ثنائ کے لوگ جمع ہو دیں تو اس جگہ کی بڑی مسجد میں ساوین اور صاحبہ قایمہ اسی کو اختیار کیا
اور شہر کا کنارہ وہ ہو جو مقام شہر کے متصل ہو کہ اور شہر کے فائدے کی واسطے مقرر ہو مثلاً گھوڑا دوڑنے کی واسطے یا لشکر اور
کیواسطے یا مردم دفن کرنے کے لیے یا جنازہ پڑھنے کے واسطے یا اسی طرح اور کاموں کے لیے مقرر ہو اور جسے کا پڑھنا حج کے سہولت
میں میں ضعیف کیواسطے اور امیر حجاز کیواسطے درست ہو اور امیر مومنین کیواسطے اور عرفات میں درست نہیں دوسری شرط یہ کہ شہر
ہو یا ہو سکنا نائب تیسری شرط یہ کہ گھر کا وقت ہو وقت یعنی قبل وقت ظہر کے اور زوال آفتاب کے جمعہ درست نہیں کیونکہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نال ہو جاوے آفتاب پڑھ ساتھ آدمیوں کے جسے کو ایسا ہی ہو پہلے میں اور یہ حدیث مروی ہوئی کہ
مضبب بن عمرو کہ جب صبحاؤں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دینے کو کہ کہ پڑھ جسے کو جب نال ہو جاوے آفتاب اور صحیح جاری میں
حضرت انس سے مروی ہو کہ شہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے جسے کو جب نال ہو جاوے آفتاب اور روایت کیا کہ اسلام نے
سیر بن کثیر سے کہ تھے ہم جب پڑھتے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جب نال ہو جاوے آفتاب کا اور لیکن روایت کیا دارقطنی نے

سورت میں قول ابوداؤد کا اور تفصیل اسکی فتح القدیر میں ہے **وص** اور جب پہلی اذان ہو تو جب لوگ غریب یا بیجا چھوڑ دیں
ف اور جسے کی طرف متوجہ ہوں ہو واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاسمعوا للی ذکر اللہ و ذکر الہیجہ یعنی اور وہ لوگ
 یاد اللہ کے اور چھوڑ دو یعنی پہنچنے کو **وص** اور جب خطبہ پڑھنے کو امام آئے تھے نماز اور بات حرام ہو جاتی ہے **ف** کیونکہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نکلے امام تو نہ نماز نہ کلام اور رفع اسکا غریب ہے اور معروف ہے کہ یہ کلام نہ ہر ایک کا ہر وقت
 اسکو مالک نے موطا میں کہا کہ نکلنا امام کا منع کرنا ہر نماز اور کلام اسکا منع کرنا ہی کلام کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ مصنف
 خطائے کہ عبد اللہ بن عباس اور ابن عمر کہ وہ کہتے تھے نماز اور کلام کو بعد نکلنے امام کے اور کہا ابن ابی شیبہ **ثنا** عطاء
 بن العوام عن یحییٰ بن سعید عن یزید بن عبد اللہ عن ثعلبہ بن ابي ماری القزطی قال اذا رکعت عمر
 و عثمان فکان الامام اذا خرج یوم الجمعة ترکنا الصلوة والکلام یعنی پایا میں نے عمار و عثمان کو کہ جب نکلنا
 امام دن جمعے کے ترک کرتے تھے ہم نماز اور کلام کو اور مروی ہے حضرت علی سے اسناد اسکا اور بھی روایت کی عمرہ کہ امام کہ جب بیٹھے
 امام منبر پر تو نہیں ہر نماز اور کماز ہر ایک کو جو شخص آئے دن جمعے کے اور امام خطبہ پڑھتا ہو بیٹھے اور نماز نہ پڑھے اور اخراج کیا
 علی سے ابو ہریرہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تو کلام کیا اپنے صاحب سے اور امام خطبہ پڑھتا ہو سو لوگو! تو اور جو نماز
 کیا اسکا بعض لوگوں نے کہ آیا ایک شخص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے تو فرمایا کہ پڑھتی تو نماز و فلا نے کہا نہیں کہا کہ
 پڑھ دو رکعتیں لغویہ کیونکہ دوسری روایت میں ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص مسجد میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ
 پڑھتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کھڑا ہو اور پڑھ دو رکعتیں اور باز سے آپ خطبہ سے یہاں تک کہ فارغ ہو
 وہ شخص نماز اخراج کیا اسکا دارقطنی نے اور کہا کہ اسناد کیا اسکا عبید بن محمد عبدی اور وہ ہم کیا او میں پھر نکالا دارقطنی
 احمد بن حنبل سے یہی حدیث مرسل اور او میں ہے کہ انتظار کیا آپ نے اسکا اور کہا کہ مرسل صواب ہے اور ہم کہتے ہیں کہ مرسل حجت ہے
 تو اسکی مقتضی پر عمل ضرور ہے پھر اسناد او سکا زیادت ہے جب کہ ماقبل کے معارض ہو کیونکہ اور حدیث میں اسکا ذکر نہیں ہے کہ
 اسکا مخالف مذکور ہے اور زیادت ثبوت کی مقبول ہے اور فقط زیادت اسکی موجب غلط نہیں ورنہ یہ مقبول کیونکہ زیادت سلم کی اس
 حدیث میں واللہ اعلم **وص** جب تک کہ تمام کرے خطبہ کہ اور جب امام منبر پر بیٹھے تب اذان کوئی جہاں دوسری بار امام
ف اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں فقط یہی اذان تھی روایت کیا جامع نے سو سلم کے سائب بن یزید
 کہ امام تھی اذان دن جمعے کے اول اسکی امام بیٹھتا تھا منبر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور ابو بکر اور عمر کے سوجب
 خلافت ہوئی عثمان کی زیادہ کیا دوسری اذان کو اور ابن ماجہ میں ہے کہ زیادہ کیا دوسری اذان کو ایک گھر میں کہ امام او سکا روزا تھا
 بازار میں او بعض ملتون میں ہے کہ زیادہ کی حضرت عثمان نے قیسری اذان اور قیسری اذان اس وجہ سے ہے کہ ایک قاست کو بھی اذان
 شمار کیا ہے جیسا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بئین کل اذا نکل صلوۃ یعنی در میان دو نون اذانوں کے نماز ہی جیسی
 ایک اذان اور ایک قاست کے تو فرمایا اس سے وہ احتراض جو وار کیا او سکو بعض لوگوں نے کہ اذان کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 خطبہ پڑھتے تھے اور اسکی بعد نماز تو سنتیں سموت ہو تیں کیونکہ یہ اول اذان حضرت کے وقت میں تھی اور وہ جو جواب یا اسکا
 بعض لوگوں نے کہ سنتیں پڑھتے تھے بعد اذان کے تو وہ جہالت ہے کیونکہ یہ اذان متصل ہوتی ہے خطبہ کے بلا فصل اس کے اور جائز ہے کہ بات

بُكَرٌ وَآلُ الشَّمْسِ أَكْثَرُ مَا رَأَى لِحَالِ الْبَيْتِ الْمَكْنِيَةِ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ
 بِالْفِطْرِ وَنَظَرَ إِلَى ذَلِكَ السَّاعَةِ وَخَرَجَ طَهْرُونَ الْعَدُوِّ فَصَلَّى بِحَدِّ صَلَوةِ الْحَيْدِ بَعَثَ قَوْمًا يَتَّبِعُونَ مَا يَفْعَلُونَ
 لوگوں کی خبر رات میں میناں آج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تو صبح کو انھوں نے روزہ رکھا اور آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ابنِ ہشام کے لوگ کا انھوں نے دیکھا چاند کو شب گذشتہ میں پس حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی فطر کا اور کھانا
 روزہ ماوی وقت اس لئے آپ ساتھ ان کے دوسرے صبح کے وقت اور پھر معی ساتھ ان کے عید کی نماز **خاص** اور امام تقیوں کے
 ساتھ دو رکعت پڑھا اس طرح سے پہلے کبیر تحریر کیے اور پھر پڑھا پڑھے بعد اس کے تین کبیر کیے تب فاتحہ اور سورت پڑھے
 تب رکوع کر کے کبیر کہتا ہوا اور دوسری رکعت میں پہلے قرآن پڑھنا شروع کرے اور بعد قرات تین کبیر کیے اور پھر ایک کبیر
 اور کیک رکوع میں جاؤ اور پھر کبیر پڑھنا زیادہ ہیں ان میں باتھما وٹھما کے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے ان میں احکام فقہ فطر کے
 بنا دیے **ف** جانا چاہیے کہ کبیرات ہمارے نزدیک عیدین میں جب چوبہا اور احادیث میں مختلف ہیں اور وہی ہیں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اور چاہیے لیکن جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے سو یہ کہ روایت کیا ابو داؤد اور ابن ماجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
 عنہا سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبیر کہتے عیدین میں سات اول رکعت میں اور دوسری رکعت میں پانچ قبل قرات کے سوا کبیر
 رکوع کے اور ہی مذہب ہر امام شافعی رحمہ اللہ کا اور روایت کیا اوسکو مالک نے اور کما کہ فقہ کیا ساتھ اوس کے ابن ابی شیبہ اور
 تحقیق کہ آتشہا کیا اوس سے مسلم نے اور کما کلاس باب میں مروی ہے حضرت عائشہ اور ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور طریق اوس
 فاسد ہیں یعنی ضعیف ہیں اور سنن ابو داؤد اور ابن ماجہ میں ہے عبداللہ بن عمرو بن العاص کہ کما کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کبیر عید فطر میں سات پہلی رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں اور قرات دونوں کستوں میں بعد ان کے ہر زیادہ کیا اور فطر
 اور پانچ دوسری رکعت میں ہوا کبیر نماز کے کما نووی نے کما ترمذی نے علی میں کہ پوچھا میں نے بجا رہی اس حدیث کو سو کما کہ وہ صحیح
 اور اخراج کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے کبیر میں عبداللہ کے انھوں نے اپنے باب عبداللہ کے انھوں نے اپنے دادا عون ترمذی سے کہ سوال کیا
 علیہ وسلم کبیر کبھی عیدین میں اول رکعت میں سات قبل قرات کے اور دوسری رکعت میں پانچ قبل قرات کے کما ترمذی نے کبیر حدیث حسن
 اور وہ اچھی ہے صحیحون میں جو مروی ہیں اس باب میں اور کما ترمذی نے علی کہہ رہی ہیں کہ پوچھا میں نے بجا رہی اس حدیث کو سو کما کہ ترمذی نے
 اس باب میں کوئی حدیث اس حدیث سے اور اس سے انکار نہ ہون میں اور مروی ہو میں چند حدیثیں ہوا لگے کہ ہوائی ہیں ان حدیثوں کی او
 سنن ابو داؤد میں ہے جو معارض اس کی ہے کہ پوچھا سعید بن العاص رضی اللہ عنہ سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ضلیف بن ایمان کہ کس طرح رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کبیر کہتے تھے اسی اور عید فطر میں سو کما ابو موسیٰ کہ تھے کبیر کہتے چار مثل کبیر چار کے سو کما خذیفہ نے سچ کہا پھر کما
 ابو موسیٰ یہاں تک کبیر کہتا تھا میں کبیر میں آخر حدیث تک اور سکوت کیا اوس سے ابو داؤد نے پھر ترمذی نے اپنی مختصر میں اور یہ روایت
 برابر وہ حدیثوں کے کہ یہ کہتے تصدیق کی اوس کی خذیفہ نے لوگوں کا انھوں نے بھی روایت کیا اوسکو اور سکوت ابو داؤد اور ترمذی کا صحیح
 واسطے اس حدیث کے اور جو ضعیف کیا ابن جوزی نے اوسکو بسبب تضعیف عبدالرحمن بن قنابل کے اور نقل کیا اوسکو ابن حبان اور
 امام احمد معارض ہے پھر فصل صاحب تصحیح کے اپنی کتاب میں کہ توثیق کی اوس کی بہت لوگوں نے کہا ابن حبان نے جرج ہر ساتھ اوس کے
 لیکن ہند میں اوس کی ابو یاسین نے کہا ابن القطان نے نہیں جانتا اور میں حال اوسکا اور کما ابن خزمہ نے مجمل ہے کہ اگر مسلم و ترمذی نے

ابن تیمیہ

عبدالرحمن بن ابی یوسف

اور دن قربانی تک یعنی عید کے روز عصر کی نماز تک پڑھے اور دلیل اُنکی یہ ہے جو روایت کیا ابن ابی نعیم نے ثنا ابوالکھضر عن
 ابی اسحق عن ابی اسود قال کان عبد اللہ یکتب من صلوٰۃ النبی یم عرفۃ الی صلوٰۃ العصر من یوم النحر
 یقول اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر یعنی تھے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ
 تکبیر کہتے تھے نماز فجر سے دن عرفے کے قربانی کے دن نماز عصر تک اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر آخر تک اور روایت کیا حاکم نے
 علی اور عمار رضی اللہ عنہما سے کہ ادا و نون کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر کرتے تھے سبوح فراتھ کے بسم اللہ الرحمن الرحیم
 اور تھے قنوت پڑھتے نماز فجر میں اور تھے تکبیر کہتے دن عرفے کے نماز صبح سے اور تم کرتے تھے اور کو نماز عصر تک اخیر ایام تشریق میں
 اور صحیح کیا اسکو حاکم نے اور کما ذی ہی کہ یہ حدیث وہی ہے گویا موضوع ہے کیونکہ عبد الرحمن بن ہناد میں اسکی حدیثیں اسکی منکر ہیں اور
 سعید اسکی ہناد میں اگر سعید کبریٰ ہو تو وہ ضعیف ہے اور اگر دوسری ہو تو مجہول ہے اور اخراج کیا اسکا بیہقی نے اور ضعیف کیا اسکو
ص اور اوس مرتبہ پر جسے مرد کے ساتھ اقدام کی اور اوس مسافر پر جو مقیم ہی ہے ایام تشریق کے آخر روز کی عصر تک
 اور مقیم ہی تکبیر تشریق کی ترک کر کے اگر وہ ایام تک کرے **ف** کیونکہ متابعت امام کی اندر نماز واجب ہے اور باہر نماز کے واجب نہیں

باب خوف کی نماز کے بیان میں

جسوقت کہ دشمن کا خوف زیادہ ہو تو اوسوقت امام دو گروہ کرے ایک گروہ کو دشمن کی طرف کرے اور دوسرے گروہ کے ساتھ
 ایک کعت پڑھے اگر مسافر ہو اور دو کعتیں اگر مقیم ہو تب یہ گروہ دشمن کی طرف چلے جاویں اور دوسرے گروہ دشمن کی طرف تھا کہ
 اور پڑھے ایک کے ساتھ امام جو باقی ہے نماز میں اور سلام پھیر دیکے امام اکیلا اور چلے جاویں یہ طرف دشمن کے اور پہلا گروہ آئے اور
 تمام کرے نماز کو بغیر قرائت کے پھر دوسرا آئے اور وہ ساتھ قرائت کے نماز تمام کریں اور فجر کا حکم بھی ایسا ہی ہے **ف**
 اور دلیل ہماری حدیث ابن مسعود کی ہے اخراج کیا اسکو ابوداؤد اور اویمین ہی مذکور ہے اور ضعیف کیا اس حدیث کو گوگون نے
 بسبب ابوعبیدہ کے کہ نہیں سنا انھوں نے اپنے باپ ابن مسعود اور ضعیف راوی قوی نہیں اور تفصیل سے بیان کیا اسکو شیخ الہمام
 نے فتح القدیر میں **ص** اور غریب کی نماز میں پہلے گروہ کے ساتھ دو کعتیں پڑھے اور دوسرے کے ساتھ ایک کعت اور
 اگر زیادہ ہو خوف کے گھوڑے سے اور نہ سکین تو اکیلے اکیلے سوار نماز پڑھیں اور رکوع اور سجدہ اٹھائے سے کریں اور اگر
 قبلہ کی طرف نہ نہ سکین تو جس طرف چاہیں نہ نہ کریں اور باطل کی تباہی نماز کو لڑائی کرنا اور چلنا اور سوار ہونا **ف** اسو
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چار نمازیں چنگ خندق پر قضا ہوئیں تب میں اور اگر لڑائی میں نماز پڑھنا درست ہوتا تو کیونکر تے آپ

باب چمنائے کے احکام کے بیان میں

جو شخص کہ قریب ہو اسکو واسطے ہے کہ مومنہ قبلہ کی طرف کیا جاوے وہاں کروٹ سے اور کلمہ شہادت کا کھلا یا جاوے
 اور چپ لٹا یا مختار ہو **ف** اور اول موافق سنت ہے اور چپ لیٹنے میں سانی ہے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لائے مدینہ میں تو پوچھا حال براہین معروکہ کا سو کہا صحابہ وفات کی اور میں مصیبت
 ایک کہ میں جب قریب ہوں موت کے تو کرونیام مومنہ میرا طرف قبلہ کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پوچھا وہ صواب کجا حدیث
 اولیٰ کہ یہ بات کہ وہاں کروٹ پر لیٹے تو ممکن ہے اسدلال اس پر صحیحین میں ہے براہین عارضہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

بابت غسل کے بعد
اور اگر مرد ہو
اور اگر عورت ہو
اور اگر عورت ہو
اور اگر عورت ہو
اور اگر عورت ہو

کہ فرمایا ہے جب آؤ تو خاکہ اپنی کو تو وضو کر مثل وضو نماز کے پھر لیٹ دہنی کروٹ پر لو کہ **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ**
وَالْآلِ آخر تک یہاں تک کہ اگر مرد ہو گیارہ مرتبہ ترسے کے اور لیکن دہنی کروٹ پر لیٹا اور روزہ قبلہ کی طرف بھی کرنا
سو بعض لوگ حجت پر کرتے ہیں اوس سے جو روایت کیا اوس کو امام احمد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے حضرت فاطمہ نے وقت موت کے
موتہ قبلہ کی طرف کیا تھا اور بت طویل حدیث بیان کی ذکر کیا اوس کو شیخ ابن الہمام نے لیکن یہ حجت ضعیف ہے اور اس واسطے نہیں کیا
اوس کو شیخ ابن قیم نے محقق کے باب میں کتاب الجنائز سے سوا ایک شریک کے ابراہیم نخعی سے کہ موند کرے میت طرف قبلہ کے اور عطا بھی
ایسا ہی لیکن یاد کیا اونسے کہ اوپر دہنی کروٹ کے اور میں نہیں جانتا ہوں سیکو کہ ترک کیا ہوا سکو مرد سے اور مکرر شہادت کیا جاتا
اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھا تو مردوں کو شہادت اس بات کی کہ نہیں ہو کوئی جسد سوا اوسے روایت کیا اوس کو
جماعت نے سوا بھاری کے اور ایسا ہی ہوسے ہر حدیث اور روایت کیا مسلم نے اسناد اوس کے **ص** اور جبہ جہاوت بناوکی
داڑھی باندھ دے اور اوکی تاکہ کو بند کرے اور خوشبو آگ پر رکھے اور اوس کا تخت اور کفن پیسے اور باندے کا شمار طاق ہو دے
ف اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہے اللہ تعالیٰ طاق ہے اور دوست رکھتا ہے طاق کو **ص** اور تخت پر رکھا جاوے
اور نگا کیا جاوے اور عورت اوسکی چھپائی جاوے اور وضو کر لیا جاوے بغیر کٹی اور ناگ میں پانی ڈالنے کے اور اوس مرد کے اوپر وہ
پانی جاری کرے جسکو میر کی پتی یا شہنان گمانس ڈال کے جو ش کیا ہو کہ در نہ خالص پانی کے ساتھ دھو کہ **ف**
اور وار د ہوئی ہے اس میں حدیث روایت کیا اوس کو مالک نے سند رک میں اور ایک روایت میں ہے کہ **اغسلوه بماء** یعنی
یعنی غسل دے اوس کو ساتھ پانی اور میر کی پتی کے **ص** اور اوس کا سر اور داڑھی گل خیر سے دھو کہ بعد اوس کے مرد کو بائیں
کروٹ اٹکے غسل دیو اس قدر کہ جو بدن تخت ملا ہو کہ اوس کو پانی پونچھے پھر دہنی کروٹ تھا کہ اور اسی طرح غسل دیو
ف اس واسطے کہ شروع کرنا دہنی سے مستحب ہے **ص** اور پہلے بائیں کروٹ لٹانا اس واسطے کہ مالک کہ جس میں دہنی طرف
سے غسل شروع ہو کہ پھر اوس کو ٹیک کے کے بٹھا اور اوس کے پیٹ کو نرم نرم سے اور جو کچھ غلط اوس کو دھو کہ اور گل نہ ہو کہ
تب بعد اوس کے ایک کپڑے سے پانی پونچھے اور اوس کے ناخن ترشے اور مال میں کنگھی نہ کرے اور امام شافعی کے نزدیک کرے
ف کیونکہ کہ حضرت عائشہ نے جب بچھا ایک عورت کو کہ کہنے جاتے ہیں بال اسکی پیشانی کے یعنی کنگھی کی جاتی ہو کہ کہیں
کہنے سے تو ہم پیشانی اوسکی کو یعنی کنگھی کرنا تو واسطے زینت کے ہوا و مرد کو حاجت زینت کی نہیں اخراج کیا اسکا عبد الرزاق نے
یہ بیان فرمایا اس میں اسکا دھونے ابراہیم نے انھوں نے حضرت عائشہ سے اور روایت کیا اس کو امام ابو حنیفہ نے حاد سے انھوں نے
ابراہیم سے اور روایت کیا ابراہیم غزنی نے اپنی کتاب غریب الحدیث میں **ثَنَا هُشَيْمُ بْنُ ثَنَا الْمُغْبِیُّ عَنْ عَنِ ابْنِ أَبِي عَمْرٍ**
عَائِشَةَ أَلْهَمَتْكَ عَنِ الْمَيْمَنَةِ يَسْرُحُ رَأْسَهُ فَقَالَتْهُ یعنی پونچھی گئیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مرد سے
کہ کنگھی کیا جاوے کہ انھوں نے وہ قول **ص** اور اوکی داڑھی اور سر پر جو خوبوے اور سچ کے اعضاء کا فور سے یعنی پیشانی
اور ناک اور دونوں ہاتھ اور دونوں زانو اور دونوں قدم پر **ف** اور کا فور لگانا مساجد پر حدیث سے ثابت ہے **ص**
سنت کفن کی مروک لے اسطے ازار اور کرتہ اور لفافہ ہر آرد لفافہ کہتے ہیں اوس جہاد کو جو سب کپڑوں کو اور لیٹی جاتی ہو اور
متاخرین نے عامر سے یاد ہنا سنت رکھا ہے اور اوس کے اسطے ازار اور لفافہ بھی کہایت ہے **ف** اور کفن سنت کی حجت

یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفن دیے گئے تین کپڑوں میں سپید تھے تحول کے اور تحول نام ایک تمام کاہرے ایک سین کے کپڑے
 اوس کپڑے کے بہت اچھے ہوتے ہیں اور روایت کیا اسکو اصحاب صحابہ نے حضرت عائشہ سے لیکن اوس حدیث میں یہ بھی مذکور ہے
 کہ تھا اون کپڑوں میں کہ تاور نہ عمار تو اگر یہ کوہا جاوے کہ کہ اس سے خارج ہو اور وہ بھی کفن میں لازم ہے جیسا کہ کہا امام مالک نے تو چار
 کپڑوں میں کفن ہو گیا اور وہ غلط ہے کیونکہ بخاری میں ہے عن ابی بکر قال لعائشۃ فی کفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم فقالت فی ثلثۃ اثقاب قمیص و لذارک و لفافۃ یعنی پوچھا حضرت ابو بکر نے حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا کہ کتنے کپڑوں میں کفن دیے گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کہ تین کپڑوں میں کہ تہ اور ازار اور لفافہ اور
 ضعیف ہے بسبب ناصح بن عبد اللہ کوفی کے اور ضعیف کیا اسکو نسائی نے اور اگر ہووے اون لوگوں میں سے جسکی حدیث صحیح ہے
 تو بھی حدیث حضرت عائشہ کی معارض نہ ہوگی اور جو روایت کیا امام محمد نے امام شہارک ابو ضعیفہ سے عن حماد بن ابی سلمہ ان
 عن ابراہیم التیمی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کفن فی حلۃ تسمانیۃ و قمیص یعنی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کفن دیے گئے ایک جوڑے یعنی تین اور کہ تین رسل ہو اور رسل اگرچہ ہمارے نزدیک حجت ہے لیکن تقدیم اوسکی حدیث حضرت عائشہ
 پر کس طرح سے ہوگی ہاں اگر یہ کہا جاوے کہ حدیث قمیص کی مروی ہے چند طریقوں سے تو معارض ہوگی حدیث حضرت عائشہ کے اور ان
 طریقوں میں دو طریقے بیان کیے اور تیسرے طریقہ وہ ہے جو روایت کیا عبد الرزاق نے حسن بھری مرسل اور جو تھا طریقہ وہ ہے جو روایت
 کیا ابو داؤد ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ کفن دیے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین کپڑوں میں اوس کرتے میں جس میں اتقال کیا
 اور ایک جوڑے بحرانی میں اور بحرین ایک شہر کا نام ہے اور یہ ضعیف ہے بسبب یزید بن ابی رباح راوی کے لیکن ترجیح شاید اس طرح
 ہووے کہ کفن کو مرد و عورت سے زیادہ چاہئیں ورنہ اس مقام میں شک ہو کیونکہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل دیے گئے اوس
 قمیص میں جس میں اتقال کیا پھر اوس پر کس طرح سے کفن پہنا یا جاوے گا واللہ اعلم اور حلیہ یعنی جوڑے عرب کے عرف میں دو کپڑوں کا نام
 ازار اور چادر اور ہمارے نزدیک عامہ نہیں لیکن اچھا بانا او اسکو بعض لوگوں نے کیونکہ مروی ہے ابی بن عمر سے کہ وہ عمار باندھتے تھے
 مرد کے اور ستھ کفن میں یہ ہوا کہ سفید ہو کر دیکھا اسطے اور عورت کے لیے اور جائز ہے عورت کو زعفرانی اور زرد رنگ وغیرہ جیسا کہ
 حالت حیات میں اوسکو درست تھا اور جوڑے کا قریب بلوغ کے ہووے اور اسی طرح اگر کسی بھی حکم بالغ اور بالغہ میں ہے اور دو کپڑے
 کفایت ہیں کیونکہ کہا حضرت ابو بکر نے کہ نظر کر دیکھو کپڑوں میں سودھواؤ کو اور کفن دو جھکواؤ سمین کیونکہ زندہ کو زیادہ احتیاج
 ہے کپڑے کے کپڑوں سے یعنی کچھ حاجت ہے کپڑے کی نہیں سمین کفایت ہے کیونکہ زینت لباس اور جمیع امور دنیاوی کی
 تاجیات ہے اور جب حیات نے قصد الفنا کیا تو اوسوقت زینت وغیرہ بیفائدہ ہے اور روایت کیا عبد الرزاق نے حضرت عائشہ رضی اللہ
 عنہا سے کہ کہا ابو بکر نے اپنے دونوں کپڑوں میں حین تیار ہوئے تھے کہ دھواؤ کو اور کفن دو جھکواؤ سمین کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا
 نہ خرید کرین تم تمھارے واسطے نیا کپڑا فرمایا کہ نہیں زندہ زیادہ محتاج ہے طرف سے کپڑے کے مرد سے اور صحیح بخاری میں مروی ہے
 ابو بکر سے خلاص اوسکے معارض ہے اوسکے جوڑے کیا ہم نے مصنف عبد الرزاق سے اور سند عبد الرزاق کی کچھ کم نہیں سند بخاری سے
 بلکہ اوس بھی زیادہ صحیح ہے اور سند اوکلی ہے ہرانا معمر عن الزہری عن عمرو عن عائشۃ قالت الخصال اور
 عورت کپڑے اسطے پہرا زن اور ازار اور داسی اور لفافہ اور سینہ بند جس سے اوسکے پستان باندھے جاوے سنت ہے اور اوسکے واسطے

بعض صحابہ کرام

بعض صحابہ کرام

یہ معلوم ہوا اور دلالت کرتا ہے اور سپر جو روایت کیا ابن جبریل صحیح میں عمران بن حصین کہ کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ کھانسی تھا
نہ جانی انتقال کیا اسنے سوکھڑے ہوا اور نماز پڑھو اور سپر کھڑے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت باندھی صحابہ نے پیچھے
آپ کے اور کبیر کبیر جبار کبیر بن اور وغیرہ جانتے تھے کہ جنازہ اٹکے سامنے ہوا اور اسے معلوم ہوا کہ کمان اور کاسا ہی طرف تھا کہ خدا کا
بغیر ہو چنا ہر کے نماز کس طرح ہوگی تو شاید کہ شرف ہوا ہو آپ پر یا خصوصیات نجاشی میں ہو کہ واللہ اعلم تو اگر کوئی اعتراض
کرے کہ سو انجاشی کے آپ نے منویہ بن خویفر بنی پر نماز پڑھی اور وہ حاضر تھے جیسا کہ اترے حضرت جبریل علیہ السلام تو کہ اور کہا
ای رسول اللہ صلوٰۃ وفات کی عین میں تو اگر چاہو تم لیٹ دوں میں تمھارے واسطے زمین کو یعنی اوس میں کہ وہاں دفن ہوئے
حاضر کروں اور تم نماز پڑھو اور سپر فرمایا کہ اچھا تو مارا اپنا بازو زمین پر حضرت جبریل نے تو اٹھا آپ کے واسطے تخت اٹکا اور نماز پڑھی
آپ نے اوپر اور پیچھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو صفیں تھیں فرشتوں کی ہر صف میں ستر ہزار فرشتے تھے پھر چوچا حضرت صلی
علیہ وسلم نے حضرت جبریل سے کہ کس سبب یہ درجہ پایا اوسنے کہا کہ انجی لگتی تھی اوکو مسورت قل ہو اللہ احد کی اور پوچھتے
اوسکو آئے جافے اور چلتے اور کھڑے اور بیٹھے روایت کیا اوسکو طبرانی نے حدیث ابی ہاشم اور ابن سعد طبقات میں حدیث انس سے اور
نماز پڑھی آپ نے زید بن حارثہ اور جعفر طیار پر جیسا کہ روایت کیا وادعی سنائی میں **حدیثی** محمد بن صالح بن
عاصم بن عمر بن قتادہ وحدثني عبد الجبار بن عمار عن عبد الله بن أبي بكر قال قال لنا النعمان
الناكس بموآته جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على السجدة وكشف له ما بين يديه وبين الشمل
فمعا ينظر إلى مفرقهم فقال عليه السلام اخذ الن آية زید بن حارثة قمضي حتى استشهد و
عليه وددعاه وقال استغفر الله دخل الجنة وهو كيعلى ثم اخذ الن آية جعفر بن أبي طالب
قمضي حتى استشهد فصلة عليه وددعاه وقال استغفر الله دخل الجنة وهو يطير فيها
ربحنا حين حيث شاء يعني بيٹھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر اور ظاہر ہوا اوکو شام تک اور دیکھتے تھے اوکل لڑائی
کی جگہ کہ پھر فرمایا آپ نے کیا نشان کو زید بن حارثہ اور گزیرے اور شہید ہوئے اور نماز پڑھی اوپر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور دعا
اوکو واسطے اور کہا کہ نشان ناگو اللہ سے اوسکے لیے داخل ہو جنت میں اور وہ دروازہ جنت میں پھر کیا نشان کو جعفر بن ابی طالب نے اور گزیرے اور شہید ہوئے
پھر نماز پڑھی اوپر اور دعا کی اوکے واسطے اور کہا کہ نشان ناگو اللہ سے اوسکے لیے داخل ہو جنت کو اور اوپر ظاہر جنت میں ساتھ
دو فون بازو کے جہاں جاہتساری تو جواب دے گا یہ کہ خصوصیت نجاشی کا ہم نے دعویٰ اوس پر کیا ہے کہ جب تحت مرد کا نہ ظاہر ہو
آپ کی واسطے اور نہ دیکھیں آپ اسکو اور جو نہ کوڑوا اوسکے خلاف ہی باوجود ضعف روایات کے سو جو مناسبتی مروی ہے سرسل ہے دونوں
طرفوں سے اور جو ابن سعد ہی طبقات میں ضعیف ہے ساتھ ہلکے کے اور وہ بیٹا زید کا ہی اور کہا ہے کہ بیٹا زید کا اتفاق کیا محمد بن ابی اسکے
ضعف پر اور طبرانی کی روایت میں بقیہ بیٹا ولید کا ہی اور وہ بھی ضعیف ہے اور اگر اسکو تسلیم کریں تو لازم آتا ہے کہ جتنے لوگ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لکوں میں ہر کون نماز پڑھی ہو آپ نے اوں سب پر اور یہ ہرگز ثابت نہیں ہوا **اصل** اور نماز خدا کی
یہ کہ پہلے کبیر کے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کے پھر بعد اوسکے ہاتھ نہ اٹھا اور شام کی نزدیک تر کبیر میں اٹھا کے اور نماز پڑھے پھر کبیر
کے اور رو رو پیچھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر تیسری کبیر کے اور یہ دعا پڑھے اگر مردہ بالغ ہوا اللھم اغفر لیحسنا وھیتنا

مسند میں ابن عمر سے مثل روایت ابن عباس کے اور زیادہ کیا کچھ اور کمالا حازمی نے کتاب النسخ و المنسوخ میں انس بن مالک سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے اہل بدر پر سات تکبیریں اور بی یا شمر پر بھی سات اور اخیر نماز کے پڑھی تھی اوسکو اپنے تکبیر میں تین تین اور سین بار یہاں تک کہ کھلنے دیا سے اور حیف کی گئی یہ حدیث بالجملة ثابت ہوا کہ صحیح چار تکبیریں ہیں اور ایسا ہی بیان کیا اوسکو مشائخ عظام نے واللہ سبحانہ اعلم وعلیہ السلام اور شروع کرنا ساتھ درود اور نماز کے سنت وحاکی ہر روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے اور ترمذی نے دعوات میں فضالہ بن عبید کہا کہ سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے کہ دعا کرتا ہے اور نہیں درود بھیجی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ تنگی اللہ تعالیٰ پر کہو کہ ایک جلدی کی اس شخص نے تو بلایا اوسکو اور کہا کہ جب دعا کرے کوئی تم میں سے تو چاہیے کہ شروع کرے ساتھ حمد اور ثنا کے پھر درود بھیجے ہی صلی اللہ علیہ وسلم پھر دعا کرے بعد اسکے جو چاہے صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور یہ دعائیں بھی حدیث میں وارد ہوئیں ہیں اور جو شخص کہ نماز پڑھے وہ مرد کے سینے کے برابر کھڑا ہو **ف** اس واسطے کہ یہ مقام قلب کا ہے اور او سین نور ایمان ہے تو کھڑا ہونا سینے کے پاس شمار ہر طرف شفاعت کے واسطے ایمان اوسکے کے اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کھڑا ہوتا اوسکے سر کے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت انس سے اور کہا کہ یہی سنت ہے لیکن اوسکی اسناد میں کلام ہے **ف** اور تہجد کا کیا واسطے بادشاہ پھر قاضی پھر امام محلے کا پھر ولی ست کا عصبیات کی ترتیب اور ولی سے مرد کے اجازت لیکے غیر کلمات کی دیت ہے اور اگر ولی کے سوا دوسروں نے نماز پڑھ لی ولی کو اختیار ہے کہ نماز کو بددہاؤ اور اگر ولی نے پڑھ لی تو اور لوگ نہ دو ہر اولیٰ جو مرد بغیر نماز پڑھے ہوئے دفن کیا گیا تو اوسکی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک شبہ نہ ہو کہ وہ کافر ہو یعنی تین روز تک **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھی ایک عورت پر انصار سے اور وہ دفن ہو چکی تھی اوسکی قبر پر روایت کیا اوسکو ابن جابر اور حاکم نے اوسکو روایت کیا اوس سے اور خارج کیا مالک نے موطا میں بھی بخون **ف** اور سواری پر نماز جنازہ درست نہیں **ف** اور تو کیا اوسکو مغضی ہے کہ جائز ہو کیونکہ نماز جنازہ حقیقہ نماز نہیں بوجہ ہونے ارکان نماز کے اور استحسان نہیں جائز ہے کیونکہ نماز میں کھڑے تحریر ہو جو ہے **ف** اور جس مسجد میں جماعت ہوتی ہو اوسکے اندر مرد کو رکھے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر مردہ اوسکے باہر ہو تو او میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ نہیں اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے **ف** روایت کیا ابو داؤد اور ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نماز پڑھے مرد پر سجدے میں تو زمین اجر ہو واسطے اوس اور ایک روایت میں فلا تثنیٰ لہ ہے اور صالح مولیٰ نوا اسکا اوسکی اسناد میں ثقہ ہے لیکن اختلاف ہو گیا تھا اوسکو آخر عمر میں نقل کیا نسائی نے ابن عباس سے کہ وہ ثقہ ہے اور جس نے قبل اختلاف کے اوس سے سنا تو وہ روایت اوسکی صحیح ہے اور ابن ابی ذئب نے سنا اوس سے قبل اختلاف کے اور تفصیل کی اسکی شیخ ابن العمام اور وہ جو مسلم میں ہے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد جناد کی ایک آفتہ ہو کر اوس سے عموم ثابت نہیں ہوتا اور جائز ہے کہ بغیر ہوا اور وہ جو بیہقی نے روایت کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز مسجد میں اوسکی اسناد میں اسمعیل عقیلی متروک ہے واللہ اعلم **ف** اور جو کہ کا پیدا ہوا اور مر گیا تو اگر مرد یا ہی تو نام و نشان رکھا جائے اور غسل دیا جاوے اور نماز پڑھی جاوے **ف** روایت کیا نسائی نے جابر سے کہ جب مرد کو اگر نماز پڑھی جاوے اور اگر وارث ہو گا کہ نماز نسائی نے اور واسطے مغیرہ بن مسلم کے حدیث منکر ہے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے سفیان بن عیینہ نے ابو یوسف

صالح بن محمد بن أبي

محمد علي

1

اونہی دونوں نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ جو جاوے ساتھ جنازہ کے تو پکڑے چاروں کو نے تخت کی گردن کی سنت پر اور وہ
 کیا امام محمد نے اونہی سے کہا انھوں نے سنت سے یہ بات کہ اوٹھا دے جنازے کو چاروں کو نوٹ سے تخت کی اور اخرج کیا اسکا
 ابن ماجہ اور لفظ اسکا یہ ہے کہ جو اوٹھا دے جنازہ کو تو پکڑے چاروں کو نے تخت کی اور امام شافعی کے نزدیک اس کے کا شخص گردن
 کی چڑھ سکے اور بیچھے کا شخص سینے سے اونچا اور ایسا ہی روایت کیا سعد بن معاذ کے جنازہ اوٹھنے کو ابن مسعود بقیات میں
 اور امام شافعی نے ساتھ سند ضعیف کے اور مروی ہے یہ بھی بہت صحابہ لیکن جواب اسکا یہ ہے کہ اس وقت ہجوم تھا مالک کا اس وقت
 جنازہ اس طرح پراوٹھا گیا اور مروی ہے حدیث میں کہ ستر ستر فرشتے جنازہ میں حاضر ہوئے تھے یا کوئی اور سب ہوگا اور جلدی
 حدیث میں وارد ہے روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی عبداللہ بن مسعود کہ کہا کہ پوچھا عنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ سطح
 ساتھ جنازہ کے فرمایا کہ جب سے اور جب تک ایک قسم ہر دوڑ کی اور یہ حدیث ضعیف ہے اور بخلاف اصحاب ستہ والوں نے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی کرو ساتھ جنازے کے تو اگر مرد نیک ہو تو تم جلدی لے جاتے ہو اسکو طرف نیکی کے اور اگر بکر
 تو جلدی رکھتے ہو تم اسکو کن جوں سے اپنے **ص** قبل جنازہ رکھے جانے کے بیٹھا کر دو ہر **ف** کیونکہ بیٹھ جانے سے معلوم ہوتا
 کہ اس سے اعراض اور تنافل ہو اور جو شخص بیٹھا ہو اور جنازہ اس کے سامنے سے گذرے تو کھڑا ہو اور جنہوں نے کہا ہے کہ اگر
 ہو اسکو صحیح اول ہے کیونکہ روایت کیا حضرت علی نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے ہو کہ کھڑے ہونے کا ساتھ جنازہ کے
 پھر بیٹھنے کے بعد اس کے اور حکم کیا ہو کہ بیٹھتے رہنے کا اور روایت کیا اسکو امام احمد وغیرہ نے **ص** اور جنازے کے پیچھے چلنا
 مستحب ہے **ف** اور اس باب میں دونوں طرح کے آثار وارد ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ پیچھے جنازے کے
 چلتے تھے اور حضرت عمر اور ابو بکر وغیرہم سے لے چلنا ثابت ہے اور حق یہ ہے کہ جس طرح چاہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سوار چلے پیچھے جنازہ کے اور پیدل جس طرف چاہے اور رکنا نہ پڑھی جاوے اور سپر روایت کیا اسکو اصحاب سنن اور ترمذی
 نے صحیح کیا اسکو اور ایک روایت میں ہے کہ چلو آگے اس کے اور پیچھے اس کے اور دابہ اس کے اور بائیں اس کے اور روایت کیا
 ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہم نے کہ چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر آگے جنازے کے **ص** اور کھڑے
 اور کھینا **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ واسطے ہی اور شق واسطے غیر ہمارے کے ہے روایت کیا
 اسکو ترمذی ابن عباس اور اسناد میں اسکی عبداللہ بن عامر کہ اسکا واسطہ کہ اس میں گسٹو ہے اور ابن ماجہ میں ہے اس
 بن مالک سے کہ جب انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تھے دینے میں دو شخص ایک صحابہ بناتھا اور ایک انہیں بناتھا
 تو کہا عنہ کہ جو پہلے آوے قبر بنو انیس کے تو پہلے آیا بناتھا والا صحابہ کا اور صحابی لگی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اور کھدکی وصیت کی اس کے واسطے اپنے مرض موت میں **ص** اور مروی کہ صحابہ میں جو قبر سے قبل کی طرف قرب ہو گئے
ف اور ایسا ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ ابراہیم بنی سے اور ابو داؤد و ترمذی میں کہ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قبر میں قبل کی طرف سے اور زمین کھینچے گئے کھینچنے کے یعنی سب نہیں کیے گئے اور امام شافعی کے نزدیک سب چاہیے اور وہ یہ ہے
 کہ رکھا جاوے تخت پیچھے قبر کے کہ ہو سہرہ کا مقابل میں دونوں قبروں کے قبر سے پھر داخل کیا جاوے سر کے کا قبر میں اور اندر کیا جاوے
 اور جو دین پر اس کے مقام اس کے سر کے پھر داخل کیے جاوے پھر اس کے اور اندر کیے جاوے اسی طرح اور یہی مروی ہے جو صحابہ

زخمی پایا جاؤ تو جبر غسل واجب ہو جیسے جنب اور رخصت اور نفسا یا لڑکا ہو تو وہ شہید نہیں اور جو کہ تیر خیز سے قتل نہیں کیا بلکہ
 بجاری خیز سے تو وہ بھی شہید نہیں مگر اگر باغیوں نے مارا ہو یا مشرکین یا لوٹے والوں نے لڑا ہو مقتول جس چیز سے چاہیں
 ماریں شہید ہو **ف** اور جنب اگر شہید ہو تو امام صاحب کے نزدیک غسل اوسکو کرنا واجب اور صاحبین کے نزدیک نہیں لیکن امام صاحب
 کی یہ روایت کیا ابن جہان اور حاکم نے عبد اللہ بن بکر سے کہا کہ سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے اور
 تحقیق کہ قتل کیا گیا خطلہ بن عامر ثقفی صاحب تمھارا غسل دیتے ہیں اوسکو لاکر تو چچا صحابیوں نے اونکی پیو سی کہا کہ نکلے تھے
 وہ اور جنب تھے اخیر حدیث کا اور فرمایا آپ نے کہ سیوا سے غسل دیتے ہیں اوسکو لاکر اور کہا حاکم نے صحیح ہو اور بشرط مسلم
 اور جو ی کا ذکر نہیں کیا اور نام اونکی سیوی کا جمید بنت ابی سلول جو ہیں تھیں عبد اللہ بن سلول منافق کی اور باغیوں کے
 یا مشرکوں کے ہاتھ سے جو مارا جاوے تو وہ شہید ہو اور دلیل اسکی صاحب روئے یہ بیان کی ہے کہ شہدا اُحد کے سب ہتھیار سے
 نہیں مارے گئے تھے اور کچھ سیکو غسل نہیں دیا گیا **ص** اور جو غلام سے مارا جاوے بلکہ حد یا قصاص سے مرے تو بھی شہید نہیں اور
 جسکے مارنے سے دیت واجب ہو وہ بھی شہید نہیں مگر آپ اگر اپنے بیٹے کو مار ڈالے تو وہ شہید ہو اور اگر کسی شخص کو میدان میں زخمی
 نپایا بلکہ اوسکی ناک چوٹی ہوئی یا پانی تو وہ شہید نہیں تھا اگر کسی سلمان کو ایک مسلمان نے کہ وہ باغی اور ڈکیت نہیں مار ڈالا تو اگر وہ ہے
 مارا ہی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک شہید ہو اور جو لوہے سے نہیں مارا تو شہید نہیں اور صاحبین کے نزدیک کچھ لوہے کی شرط نہیں اور
 جو چیزیں مروے سے خاص ہیں جیسے پوستیں اور قبا اور ٹوپی اور ہتھیار اور زورہ وہ شہید سے اوتا رہا وینگی اور اگر کفن میں ہے
 کوئی چیز کم ہو تو زیادہ کریں اور جو زیادہ ہو تو کم کریں اور اوسکو غسل ندیوں اور ناز پڑھیں اور خون بھرا ہوا دفن دیا جاوے
ف کیونکہ روایت کیا امام احمد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے آئے اُحد کے شہید دن پر سو فرمایا کہ میں گواہ ہوں
 ان لوگوں پر دفن کرواؤ انکو ساتھ زخموں اور ٹکے کے اور خون کے اور یہ تلزم ہے عدم غسل کو کیونکہ جب غسل ہوگا تو خون کہاں باقی رہے گا
 اور غسل کے ترک میں چند حدیثیں آئیں ہیں اخراج کیا بخاری اور صحاح میں نہایت بن سعد انھوں نے زہری انھوں نے عبد الرحمن
 بن حبیب انھوں نے جابر بن عبد اللہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرتے تھے دو شخصوں کو شہید دن اُحد اور فرماتے تھے کہ کون سا
 زیادہ ہے حافظ قرآن کا تو جب بتلاؤ کوئی سیکو اوسکو آگے کرتے حد میں اور کہتے میں گواہ ہوں ان پر دن قیامت کے سو حکم کیا آپ نے
 اُنکے دفن کا خونوں میں اور نہیں غسل دیا انکو زیادہ کیا بخاری اور ترمذی اور نہیں نماز پڑھی اوپر کہا انسائی نے نہیں جانتا ہوں
 کہ متابعت کی ہولیت کی کہینے صحاب زہری سے اس سناد پر اور بخاری نے نہیں اختیار کیا اوسکو اور روایت کیا ابو داؤد نے جابر سے
 کہ لگا ایک شخص کو تیر سینے میں باطلق میں موہر گیا اور رکھا گیا اوسی طرح اپنے کپڑوں میں اور ہم تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور سناؤ اسکی صحیح ہو اور روایت کیا انسائی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لپیٹ دو انکو اُنکے خونوں میں کیونکہ نہیں ہو کوئی
 زخم کہ لگا ہو اسکی راہ میں مگر اویکا دن قیامت کے کہ رنگ اوسکا رنگ خون کا ہوگا اور جو شہو جیسے مشک کی اور امام شافعی کے نزدیک بے
 نماز بھی نہ پڑھی جاوے اور کہتے ہیں کہ تلوار جو کھرنے والی ہے اسے لگنا ہو کہ او بعض فقہاء نے اسکو کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر
 اور ایسا ہی صحیح ابن جہان میں اور صحیح بخاری میں ہے جابر سے کہ نہیں پڑھی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر یوں اُحد
 اور جاب بخاری طرف سے یہ کہ روایت کیا ابو داؤد و مرسل میں عطاء بن ابی رباح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اویک

شہداء ان کے ثواب عارضی کی حدیث جاری کی ہے کہ نزدیک لگائیں اگر کوئی کھڑے ہو کر پڑے تو جواب دے گا یہ بڑا عظیم اجر ہے اور
 سے ہیں اور رسالت ان کے مانند مرفوع کے ہیں اور اگر مسلم ہو تو جب فوت ہوگا تو وہ دوسری حدیث مرفوعہ تو جو حجت ہوگی اور
 وہ یہ ہے جو روایت کیا جا کہ نے جاری ہے کہ اگر کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انکس نہیں مٹی تھی
 بسبب کثرت شہداء کے پھر کہے ہو لوگ قتال سے سو کہا ایک شخص نے کہ دیکھا میں نے کہ کوئی فلا نے درخت کے نیچے تباہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت کے پاس اور دیکھا ان کو اور اونکا حال اور وہ بچا کر کے سو کھڑا ہوا ایک شخص انصار میں سے اور وہ والا
 اوپر ایک کپڑا پہن لائے گئے حضور علیہ السلام اور نماز پڑھی آپ نے اوپر پھر باقی شہید پڑھتے جاتے تھے اوپر نماز پہلو میں نہت ہو کر
 اور اڑھتے جاتے تھے اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گئے یہاں تک کہ پڑھی نماز سب شہیدوں پر اور فرمایا آپ نے کہ حضور خدا
 شہیدوں کے ہیں اللہ کے نزدیک ان قیامت کے اور کہا کہ صحیح ہے اسناد او سکاد اور زمین نکالا او سکاد شہیدین نے لیکن یہاں میں اس کی
 مفصل بن حدیث ہے اور اس کو اگر ضعیف کیا بھی اور نسائی نے لیکن کہا ابو ہریرہ نے کہ تھے عطا بن سلم تو شوق کرتے تھے ان کی
 اور ابو بن شیبہ نے کہا کہ اوپر پوری نماز اور کہا ابن عدی نے نہیں بکھیتا ہوں میں ساتھ اس کے کچھ حرج تو نہ کہ ہوگی حدیث و روایت
 اور وہ حجت ہے اور شاکر نہیں اس میں کہ قوت کر گی حدیث ابو داؤد کو اور کہا احمد نے ثنا عطاء بن مسلم ثنا احمد بن سلمہ
 ثنا عطاء بن الشائب عن الشعبي عن ابن مسعود قال قال كان النساء يوم اُحُد خلفا للمسلمين يمان بك
 کہہا تو صبح حمرۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم و سبی یوحیٰ من الاضداد فوضع الی جنبہ فصل علیہ فریم
 الاضداد ی دُرّ و حمرۃ حمرۃ یوحیٰ باخر فوضع الی جنبہ حمرۃ فصل علیہ ثم دُرّ و حمرۃ فصل علیہ
 یوحیٰ سبعین صلوٰۃ یعنی تھیں جو تین دن اس کے نیچے مسلمانوں کے یہاں تک کہ کہا پس رکھے گئے حضور واسطے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لائے گئے دوسرے شخص انصار میں سے اور رکھا ان کے پہلو میں ہونا نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اوپر اور چھوڑ دیے گئے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور رکھا اوپر ان کے پہلو میں حضور کے اور نماز پڑھی آپ نے
 اوپر اور رکھا گیا اور رکھے تھے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں تک کہ پڑھی اوپر نماز مشربا اور یہ بھی درج حسن ہے کہ شہیدوں کو عطا بن سلمہ
 اگرچہ آخر عمر میں غنڈا و کھا بگڑ گیا تھا لیکن جن لوگوں نے ان سے اول عمر میں روایت کیا تو وہ صحیح ہے اور میں جانتا ہوں کہ عطاء
 بن سلمہ نے ان سے قبل تنبیہ کے سنا کیونکہ عطاء بن زید نے تو ثابت ہوا کہ قبل تنبیہ کے سنا اور وفات اولی عطا کے بعد چاس برس کے ہوئی
 اور عطاء بن سلمہ نے انتقال کیا قبل عطاء بن زید کے بارہ برس پہلے تو روایت ان کی صحیح ہوگی اور بشرط عدم تسلیم کے حسن کی کم ہوگی
 اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس سے کہ جب پھر سے مشرک لوگ شہیدوں احمد سے یہاں تک کہ کہا پھر گئے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حضور کو اور کبھی کوئی اوپر دس بار ذکر کیا مانند اور روایتوں کے اور یہ بھی درج حسن ہے کہ نہیں فی دوسرے ایک سب ضعیف ہو تین تب بھی
 حامل اور حدیثوں کا حسن ہو جاتا ہے کہ ہر حدیث حسن ہو جو علاوہ اس کے کہا قادی نے سخاوی میں حدیثی عبد بن عمر بن عبد اللہ
 عن عطاء عن ابن عباس اور ذکر کیا اس حدیث کو تو رفع ہو گیا او سکاد اور روایت کیا مولیٰ بن ربعہ بن قیس شمر سے
 کہا کہ تھامین اور لشکر میں کہ یہ بھی تھا او سکاد ابو بکر صدیق نے ساتھ عمرو بن العاص کے ایک اور فلسطین کی طرف لے کر کہا حدیث
 اور کہا کہ قتل کیے گئے ان میں مسلمانوں میں ایک سوتیس آدمی اور نماز پڑھی اوپر عمرو بن العاص اور یوں لوگوں نے لے کر لے کر ساتھ

عطاء بن سلمہ

عطاء بن سلمہ

حدیث ابن عباس کو اول روز پر **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** حصہ کہے کے اندر نماز پڑھنا جائز ہو اگرچہ مقتدی کی بیٹا امام کی بیٹ کی طرف
مگر جس کی بیٹ امام کے مومن کی طرف ہوگی اور کسی نماز درست نہ ہوگی کیونکہ وہ امام سے لگے ہو گیا اور کہے کے اور نماز پڑھنا مکروہ ہے
تعمیم کے واسطے اور پہلے میں ہر شافعی کے نزدیک جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ کہہ اوتنے نزدیک اس ہانا کا نام ہوا
ہمارے نزدیک کہہ ایک معاملہ ہو اور ہوا آسان تک نہ بنا کیونکہ نقل اسکا ہو سکتا ہے اور دلیل اس پر ہر کہ اگر ہمارے کوئی شخص
نماز پڑھے تو وہ کہے سے اونچا ہو تو اس صحت میں جب ہمارے کا نام ہو جو نماز جائز ہو اور مکروہ ہوا اس واسطے کہ او میں تک
تعمیم ہو اور وارد ہوئی ہوا وہیں نہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ابن ماجہ سنن میں حضرت عمرؓ سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سات جگہ میں کہ نہیں جائز ہے نماز وہیں بیٹ غنا کہ کہے اور فقیر آخر حدیث تک اور ضعیف کی گئی
یہ حدیث ساتھ ابوصالح کا تب اللیث کے لیکن توشیح کی اور کسی جماعت نے اور کلام کیا بے توجہ اور نہ جائز ہونے سے مراد یہ ہے
کہ مکروہ ہے اور نماز کامل نہیں ہوتی **ص** اور او کی کتاب میں لکھا ہے کہ جب کوئی مشرک لگے کہ لکھ کر کیونے تو درست ہے اور بغیر اس کے
جائز نہیں اور اگر ایک امام کے ساتھ دو گونے آئے کیا کہے کے کہ حلقہ باندھے کے تو درست ہے مگر کوئی انہیں سے کہہ اپنے امام
زیادہ کہے کی طرف نزدیک ہو مثلاً امام دو گونے کے فرق ہو اور مقتدی ایک گونے کے تو اس صحت میں اگر وہ شخص اس طرف ہو
امام ہو تو نماز اس کی درست نہ ہوگی اور اگر اس طرف میں ہو تو درست ہوگی جانا چاہیے کہ کہے کی چار جانب ہیں چار دیواری کے ساتھ
تو پھر جو شخص کہ اس طرف کھڑا ہے جس طرف اللہ ہو تو وہ شخص جو وقت کہے کی طرف امام زیادہ نزدیک ہو تو امام کے ہونا ہوگا
دوسرے طرف کھڑے ہو تو ان کو کہہ مکروہ جو شخص کہ انہیں امام سے زیادہ کہے کے نزدیک ہو وہ امام کے لگے انہیں ہر

ابوصالح کا تب اللیث

کتاب الزکوة

زکوة چاندی اور سونا اور سواغ اور تجارت کے مالوں میں اگر حاجت مہل سے زیادہ ہوں اور نصاب کے موافق ہوں اور پورے
میں مالک آزاد اور عاقل بالغ مسلمان کے ہو دین بعد ایک سال گذرنے کے ان چیزوں پر واجب ہوتی ہے **ف** زکوة فرض ہے
کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَآتُوا الزَّكَاةَ** یعنی ادا کرو زکوة مالوں اپنے کی اور اس پر جماع ہوا است کا اور واجب ہونے سے ملا وہاں
مقام میں فرض ہونا ہے اور شرط آزاد ہونے کی اس واسطے ہر کمال مالک کا ساتھ حریت کے ہونا ہے اور غلام کی کچھ جگہ نہیں ہے اور
بلوغ اور عقل کو بیان کیے اور اسلام شرط ہے اس واسطے کہ زکوة عبادت ہے اور عبادت کا فرض ہے نہیں ہوتا اور نصاب بھی ضروری ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کیا نصاب کو اور روایت کیا بخاری سلم نے ابو سعید خدری سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہر کم
پانچ وسق سے کم جو کہ زکوة اور وسق ساتھ صحاب کا ہوتا ہے اور وساع چار مہ کا اور مائیک مغل اور تہائی مغل ہوتا ہے اور فرمایا کہ بین
ہر کم میں پانچ اوقیہ سے چاندی کے صدقہ یعنی زکوة اور اوقیہ چالیس درم کا ہوتا ہے اور پانچ اوقیہ کے دوسرے درم ہو تو اس کی گنت
قریب یا ایسے روپیہ کے ہوتے ہیں اور فرمایا کہ نہیں ہر پانچ اونٹوں سے کم میں زکوة اور ایک سال گندے کی اس واسطے کہ ہر کہ روایت
مالک اور نسائی نے نافع سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مہل کرے مال تو نہیں ہے زکوة اس پر بیان لگے کہ جو
اس پر ایک سال اور روایت کیا ابو داؤد حاکم بن حزم رضی اللہ عنہما و جارش عور سے انھوں نے حضرت علیؓ سے کہ فرمایا حضرت نے
جب ہوں تیرے واسطے دوسرے درم اور دوسرے گندے ایک سال تو وہیں پانچ درہم ہیں اور پھر جا کے بیان کیا کہ نہیں ہر کسی

حارث العوری

عاصم بن عمرو

مال میں زکوۃ یہاں تک کہ گزر جائے ایک سال اور عارث اگر ضعیف ہو لیکن عاصم فقہی اور روایت کیا مالک نے کہ گناہاں سے نہیں لیتے تھے حضرت ابو بکر کسی مال سے زکوۃ یہاں تک کہ گزرے اوپر ایک سال **ص** اور جو مال نصاب یا زائد حاجت ہاں سے ہو وہ جیسے غلام واسطے خدمت کے اور غنہ واسطے کھانے کے اور کپڑے پہننے کے اور اسباب خانگی اور جانوروں کی اور تحیارات کو استعمال کرنا یا اور ضروری کے ہتھیار اور کتابیں پڑھنے کی تو زکوۃ واجب نہیں **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی علیہ وسلم نے کہ نہیں ہر مسلمان پر صدقہ اس کے غلام میں اور اس کے گھوڑے میں اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں ہر اس کے غلام صدقہ کو صدقہ فطر روایت کیا اس کو بخاری سلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور نیت تجارت کی بھی ضروری مسئلہ غلام اور کما حاجت فاضل یا گھر بھی رہنے کے واسطے نہون تو اگر نیت تجارت کی ہوگی زکوۃ واجب نہوگی اور کتاب پر زکوۃ واجب نہیں **ف** اور کتاب اس غلام کو کہتے ہیں کہ اس سے مالک کہے کہ اگر اتنے روپیہ تو مجھے دے دو تو تو آزاد ہو اور زکوۃ اس واسطے اوپر واجب ہیں کہ حریت صرف اوس میں نہیں بلکہ ایک طرح کی عبدیت یعنی غلام ہونا متحقق ہو جب تک اپنی قیمت ادا کر کے **ص** اور جو شخص کہ قرضدار ہو بقدر قرض اس کے زکوۃ اوپر واجب نہوگی یہ جب ہو کہ قرض کسی شخص کا تھا ہو اور اگر قرض خدا کا ہو جیسے نذر یا کفارہ تو زکوۃ واجب ہوگی اور مال ضار یعنی اس مال میں کہ مالک سے غائب ہو اور اس کا ملنے کی نہیں ہو جیسے مال گناہ یا اور یا مین ڈوبا ہوا یا غصب کیا ہو اور اوپر کوئی گواہ نہیں یا چنگل میں مثلاً کاڑا اور چنگلہ اور سکی بھول گیا یا قرض کہ لینے والے نے اس کا انکار کیا برسوں بھر تو اگر کیا لوگوں کے سامنے بعد برسوں کا جو غلام نے مال لے لیا اور پھر بعد برسوں مل گیا تو ان سب صورتوں میں زکوۃ اون برسوں کی لازم نہ آوے گی اور امام شافعی کے نزدیک اگر ملوگی اور جو قرض کہ منسل یا غنی پر ہو اور وہ اقرار کرنا ہو یا قرضدار انکار کرنا ہو لیکن گواہ اس کے لینے پر موجود ہوں یا قاضی اس سے واقف ہو تو یہ مال اگر اس کو مل جائے گے زکوۃ اون گزرے وفون کی واجب ہوگی اور اگر کسی چیز کو تجارت کی نیت سے خریدا بعد اس نیت خدمت کی کی زکوۃ اوس میں واجب نہوگی اگرچہ نیت تجارت کی کرے جب تک اس سے بچ نہ آئے اور جو شخص کسی مال کا سوا چاندی اور سونے اور سوا تم کے ہبہ یا وصیت یا نکاح یا طلق یا دیت سے مالک ہو جاوے اور وقت مالک کے نیت تجارت کی ہووے تو امام ابو یوسف کے نزدیک واسطے تجارت کے ہر گاہ اور زکوۃ واجب ہوگی اور نزدیک امام محمد کے واجب نہوگی اور بعضوں نے کہا ہر کہ ابو یوسف کے نزدیک واجب نہوگی اور محمد کے نزدیک واجب ہوگی اور اگر مالک کے وقت نیت تجارت کی ہو تو اگرچہ پھر نیت تجارت کی ہو جاوے زکوۃ واجب نہوگی جب تک اس کو بچ نہ آئے یہ جب ہو کہ نیت مالک کا اختیار ہی ہو اور اگر اختیاری نہ ہو جیسے ورنہ وغیرہ زکوۃ واجب نہوگی اور زکوۃ میں دینے کے وقت نیت زکوۃ کی چاہیے یا مال زکوۃ کو جب کرے تو اگر کوئی شخص ہزار دن کا مال یا مثلاً زکوۃ کو تو بایا خدا کرے کہ تو وہ مال زکوۃ سے محسوب ہوگا اور اگر سب مال کوئی شخص اس کی راہ میں دیدیو تو زکوۃ ساقط ہوگی اور اگر تھوڑا مال دیکو تو جتنے کا مال دیا ہو اس کی زکوۃ امام محمد کے نزدیک ساقط ہوگی اور ابو یوسف کے نزدیک نہیں ہوگی مثلاً اگر اس کے پاس دوسری دم تھے او سو اوس میں سے صدقہ امام محمد کے نزدیک زکوۃ اون سو کی ادا ہو جاوے گی اور ابو یوسف کے نزدیک ادا نہوگی

باب مالون کی زکوۃ کے بیان میں

مال میں زکوۃ یہاں تک کہ گزر جائے ایک سال اور عارث اگر ضعیف ہو لیکن عاصم فقہی اور روایت کیا مالک نے کہ گناہاں سے نہیں لیتے تھے حضرت ابو بکر کسی مال سے زکوۃ یہاں تک کہ گزرے اوپر ایک سال **ص** اور جو مال نصاب یا زائد حاجت ہاں سے ہو وہ جیسے غلام واسطے خدمت کے اور غنہ واسطے کھانے کے اور کپڑے پہننے کے اور اسباب خانگی اور جانوروں کی اور تحیارات کو استعمال کرنا یا اور ضروری کے ہتھیار اور کتابیں پڑھنے کی تو زکوۃ واجب نہیں **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی علیہ وسلم نے کہ نہیں ہر مسلمان پر صدقہ اس کے غلام میں اور اس کے گھوڑے میں اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں ہر اس کے غلام صدقہ کو صدقہ فطر روایت کیا اس کو بخاری سلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور نیت تجارت کی بھی ضروری مسئلہ غلام اور کما حاجت فاضل یا گھر بھی رہنے کے واسطے نہون تو اگر نیت تجارت کی ہوگی زکوۃ واجب نہوگی اور کتاب پر زکوۃ واجب نہیں **ف** اور کتاب اس غلام کو کہتے ہیں کہ اس سے مالک کہے کہ اگر اتنے روپیہ تو مجھے دے دو تو تو آزاد ہو اور زکوۃ اس واسطے اوپر واجب ہیں کہ حریت صرف اوس میں نہیں بلکہ ایک طرح کی عبدیت یعنی غلام ہونا متحقق ہو جب تک اپنی قیمت ادا کر کے **ص** اور جو شخص کہ قرضدار ہو بقدر قرض اس کے زکوۃ اوپر واجب نہوگی یہ جب ہو کہ قرض کسی شخص کا تھا ہو اور اگر قرض خدا کا ہو جیسے نذر یا کفارہ تو زکوۃ واجب ہوگی اور مال ضار یعنی اس مال میں کہ مالک سے غائب ہو اور اس کا ملنے کی نہیں ہو جیسے مال گناہ یا اور یا مین ڈوبا ہوا یا غصب کیا ہو اور اوپر کوئی گواہ نہیں یا چنگل میں مثلاً کاڑا اور چنگلہ اور سکی بھول گیا یا قرض کہ لینے والے نے اس کا انکار کیا برسوں بھر تو اگر کیا لوگوں کے سامنے بعد برسوں کا جو غلام نے مال لے لیا اور پھر بعد برسوں مل گیا تو ان سب صورتوں میں زکوۃ اون برسوں کی لازم نہ آوے گی اور امام شافعی کے نزدیک اگر ملوگی اور جو قرض کہ منسل یا غنی پر ہو اور وہ اقرار کرنا ہو یا قرضدار انکار کرنا ہو لیکن گواہ اس کے لینے پر موجود ہوں یا قاضی اس سے واقف ہو تو یہ مال اگر اس کو مل جائے گے زکوۃ اون گزرے وفون کی واجب ہوگی اور اگر کسی چیز کو تجارت کی نیت سے خریدا بعد اس نیت خدمت کی کی زکوۃ اوس میں واجب نہوگی اگرچہ نیت تجارت کی کرے جب تک اس سے بچ نہ آئے اور جو شخص کسی مال کا سوا چاندی اور سونے اور سوا تم کے ہبہ یا وصیت یا نکاح یا طلق یا دیت سے مالک ہو جاوے اور وقت مالک کے نیت تجارت کی ہووے تو امام ابو یوسف کے نزدیک واسطے تجارت کے ہر گاہ اور زکوۃ واجب ہوگی اور نزدیک امام محمد کے واجب نہوگی اور بعضوں نے کہا ہر کہ ابو یوسف کے نزدیک واجب نہوگی اور محمد کے نزدیک واجب ہوگی اور اگر مالک کے وقت نیت تجارت کی ہو تو اگرچہ پھر نیت تجارت کی ہو جاوے زکوۃ واجب نہوگی جب تک اس کو بچ نہ آئے یہ جب ہو کہ نیت مالک کا اختیار ہی ہو اور اگر اختیاری نہ ہو جیسے ورنہ وغیرہ زکوۃ واجب نہوگی اور زکوۃ میں دینے کے وقت نیت زکوۃ کی چاہیے یا مال زکوۃ کو جب کرے تو اگر کوئی شخص ہزار دن کا مال یا مثلاً زکوۃ کو تو بایا خدا کرے کہ تو وہ مال زکوۃ سے محسوب ہوگا اور اگر سب مال کوئی شخص اس کی راہ میں دیدیو تو زکوۃ ساقط ہوگی اور اگر تھوڑا مال دیکو تو جتنے کا مال دیا ہو اس کی زکوۃ امام محمد کے نزدیک ساقط ہوگی اور ابو یوسف کے نزدیک نہیں ہوگی مثلاً اگر اس کے پاس دوسری دم تھے او سو اوس میں سے صدقہ امام محمد کے نزدیک زکوۃ اون سو کی ادا ہو جاوے گی اور ابو یوسف کے نزدیک ادا نہوگی

لصاب اونٹ کی پانچ ہین اور گائے کی تیس اور بکری کی پانچس تو جب اونٹ پانچ سے یا گائے تیس سے یا بکریاں چار سے
 کم ہوں تو زکوۃ واجب ہوگی **ف** کیونکہ فرمایا حضرت نے اور جسکے منوں کو چار اونٹ تو نہیں ہوں وہیں صدقہ دے کہ چار سے
 مالک دسکا یعنی ہزار منوں کو زکوۃ دس ہین اور جب ہوا دین پانچ تو دس ہین ایک بکری ہوا اور فرمایا کہ جب ہوں کہ چالیس بکریوں سے
 آدمی کے پاس تو ہین ہوا دس ہین صدقہ دے کہ گائے یا مالک دسکا اور فرمایا **و** فی البقرۃ کل تلتین تین تیس یعنی گائے میں
 تیس ہین ایک گائے ہی ایک برس کی اور دس برس میں لگی ہو **ص** ہر سچے میں اونٹ کے بنی ہوں یا عربی **ف** بنی
 اونٹ اوکو کہتے ہیں کہ عربی اونٹ اور عجمی سے مل کے پیدا ہوا ہوا اور عربی جسکے ماپا پے دونوں عربی ہوں **ض** ایک بکری
 واجب ہو تو دس ہین دو بکریاں اور پندرہ ہین تین اور بیس ہین چار واجب ہو لگی اور جب پچیس اونٹ ہو جاوے ایک بنت میں
 یعنی ایک برس کی آدمی کہ دوسرے میں لگی پچیس تک اور جب ہو جاوے تو ایک بنت لبون یعنی دو برس کی اونٹنی کہ تیس برس
 لگی ہو اور جب چھالیس ہین تو ایک بنت یعنی تین برس کی کہ چوتھے میں لگی ہو اور جب ایک شتمہ ہین تو ایک بنت کہ چار برس کی یا پانچ
 ہین ہو اور جب چھتر ہوں تو دو بنت لبون اور جب اکانوے ہوں تو ایک سو بیس تک و حقہ بھلاسی طرح ہر سچے میں ایک بکری
 بھلا کی سو بیسالیس ہین ایک بنت مخاض اور دو حقہ اور ڈیڑھ سو میں تین سے واجب ہونے بھلاسی طرح ہر سچے میں ایک بکری بھلا
 پچیس ہین ایک بنت مخاض اور چھتیس ہین ایک بنت لبون بھلا کی سو چھانوے میں دو حقہ چار سے واجب ہونے بھلا
 دوسو کے پچھ سے شروع کیا جاوے گا جیسا کہ بعد ڈیڑھ سو کے شروع کیا گیا تھا **ف** اور ایسا ہی وارد ہوا حدیث میں
 اس میں خلاف امام شافعی کا ہے **و** اللہ اعلم **ص** اور جب تیس گائے ہوں یا بیس تو ایک قید یعنی ایک سال دیکھ اور جب
 چالیس ہوں تو ایک قید یعنی دو برس کا پڑا یا بڑا اور پھر ساتھ تک حساب لگا کر زکوۃ ساتھ ساتھ دینے یا آخر تک پھر ساتھ
 ایک قید اور ایک قید بھلاسی ہوں تو دو حقہ اور جب نوے ہوں تو تین قید اور جب سو ہوں تو دو قید اور ایک قید اور
 ایک سو دس ہین تو ایک قید اور دو حقہ پھر جب سو اور بیس ہین چار قید یا تیس سے دیکھ اسی طور سے ہر ایک تیس ہین قید اور ہر
 چالیس ہین قید دیکھ اور چالیس کران یا پچھتر ہوں تو ایک بکری ہی بھلا کی سو اکیس میں دو بکریاں پھر جب دس اور ایک بکری
 تین بکریاں سے پھر چار سو ہوں تو چار بکریاں سے پھر اسی طرح ہر سیکڑے میں ایک بکری دیکھ **ف** اور ایسا ہی حد
 میں آیا ہے روایت کیا اوکو ابو داؤد حضرت علی سے اور اسناد اوکا ضعیف ہے اور مروی ہے کہ حضرت ابو بکر میں آنحضرت صلی
 علیہ وسلم سے ایسا ہی ذکر کیا اوکو بخاری **ص** اور جو چھرا لگے تجارت کے نہیں ہین اور زکوۃ واجب نہیں مگر کہ تجارت
 کے لیے ہوں **ف** اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نازل ہوا جبرائیل کہ جب تجارت کے لیے
 ہوں تو زکوۃ واجب ہوگی کیونکہ حال اونکا مثل حال اور مال کے ہو **ص** اور اونٹ گائے بکری اگر گھر میں انکو کھالایا یا بڑا
 اور چارہ دیا جا تا ہوا تو انہیں زکوۃ واجب نہیں اور یہ جو گائے گدین جب ہین کہ وہ جانور سوانم یعنی جنگل سے چرائے جاتے ہوں
 اکثریت میں مال کی اور جو جانور کہ کام کے لیے ہیں جیسے بلبل جو تنے کے یا بوجھ لانے کے لیے تو انہیں بھی زکوۃ واجب نہیں
 بکری کے اور اونٹ کے اور گائے کے بچوں میں جسے چاہے ہوں کوہ نہیں مگر گڑے کی تعیت میں مثلاً چالیس بچوں میں
 بکریوں اور پانچ ہین اونٹوں کے اور تیس ہین گائوں کے اگر ایک بھی بڑا ہو گا تو زکوۃ واجب لگی اور زبے اگر نہ گھوڑے ہوں

توزکوة واجب نہیں اور مرضی مادہ ہون تو بھی ایک دامت میں اجنبین اور اگر زیادہ ملے چلے ہوں ہر گھوڑے میں ایک نیا
 لازم آویگا یا انکی قیمت لگائے کہ اگر نصاب ہو چکا لیسوان جملہ لازم آویگا **ف** اور یہ نہ سب امام ابو حنیفہ کا ہوا و قول لازم
 یہی ہوا کہ صاحبین نے نہیں کوئے ہر گھوڑے میں کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ نہیں ہر حصہ مسلمان پر اس کے غلام اور گھوڑے میں
 روایت کیا اسکو بخاری مسلم وغیرہ نے اور جواب اسکا یہ ہے کہ اگر اسکا وہ گھوڑا ہو جو واسطے ہوا ہی کے ہو اور ایسا ہی منقول ہے
 زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے یا وہ جو گھر میں کھانا ہو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گھوڑے چرنے والے
 میں ایک دینار ہی یاد رس مذکور کیا اس حدیث کو شیخ نقی الدین نے امام میں دارقطنی سے روایت جابر رضی اللہ عنہ سے اور جصون لکھا
 کہ پہلے واجب تھی زکوة گھوڑوں میں پھر منسوخ ہو گئی جیسا کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت
 تحقیق کہ میں نے مناف کی تم سے زکوة گھوڑے اور غلام کی تو نکالو صدقہ درہم میں اور حبیج نہیں کیونکہ جائز ہے کہ عفو ان گھوڑوں
 سے ہوا و حدیث دارقطنی ناخ اس حدیث کی ہوا اور دلالت کرتا ہے اس پر جو روایت کیا دارقطنی نے زہری سے کہ سائب بن زید
 خبر دی اسکو کہ ما کہ دیکھا میں نے اب اپنے کو کہ کھڑا کرتے تھے گھوڑوں کو پھر دیتے تھے صدقہ اسکا حضرت عمر کو اور حکم کیا حضرت عمر
 ایسا ہی روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے اور روایت کیا عبد الرزاق ابن جریج سے انھوں نے ابن شہاب کہ عثمان جملہ لیتے تھے
 گھوڑوں کا اور سائب بن زید نے خبر دی اسکو کہ عمر بن خطاب لیتے تھے صدقہ گھوڑوں کا کہ از ہری نہیں جانتا ہوں میں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت رکھا ہو صدقہ گھوڑوں کا اور روایت کیا امام محمد نے آثار میں ثنا ابو حنیفہ عن حماد
 بن ابی سلیمان عن ابن ابراہیم النخعی اَنَّہ قال فی النخیل الشاکسة التي یطلب بساھل ان شئت فی
 کل فرس دینار او عشرة درہم وان شئت فالقیمۃ فیکون فی کل مائۃ درہم خمسۃ درہم
 فی کل فرس ذک او انتی انتی یعنی جو گھوڑے چرنے والے کا طلب کی جاوے اور انکی اگر چاہے ہر گھوڑے میں ایک دینار
 یاد رس ہر اور اگر چاہے تو قیمت کے حساب سے ہر دوسری درہم میں پانچ درہم ہر گھوڑے میں مگر ہوا منوث اور روایت کیا
 دارقطنی نے کہ مشورہ کیا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ ٹھہر کہ ہر گھوڑے سے دس درہم لیر جاوین **ص** زکوة اور کفارہ
 اور غنڈ اور عشر میں قیمت کا بھی دیدینا درست ہوا و جو صدق یعنی صدقہ لیتا ہو حاکم کی طرف سے اسکو چاہیے کہ اوسط مال کیو
 تو اگر اوسط نیلے اوئی کیو اور کی کیو یا اعلیٰ کیو اور جو بڑھے دیو **ف** اور اوسط مال اس واسطے کیو کہ فرمایا حضرت
 نے واسطے مہاذ کے نہ لے تو اچھے مال انکی اور ایسا ہی مروی ہے سنن ابوداؤد اور نسائی میں **ھ** اور جو مال کسب سال میں بڑھا
 اصل نصاب اپنی قسم میں مل جاوے گا مثلاً اس کے پاس اوس سال میں دوسری درہم تھے اور بیچ سال میں سو اور بڑھے گئے تو یہ سو بھی
 اون دوسو کے ساتھ ملائے جائینگے تو تین سو کی زکوة لازم آوے گی اگر چہ اس سو پر پور سال نہیں گذرا ہے اور زکوة نصاب سے متعلق ہوئی
 اور جو کچھ عفو ہو اسکا حساب نہیں مثلاً جو کوئی پینتیس اونٹ کا مالک ہو تو واجب ایک منت مخاض ہے چھیس میں اور جو زیادہ ہیں وہ
 مساف میں یہاں تک کہ اگر اس سال میں دس ہلاک ہو جاوین زکوة ویسی ہی واجب ہے کی اور اگر نصاب ایک سال کے تمام نصاب ہلاک ہو جاوے
 زکوة ساقط ہوگی اور اگر بعض ہلاک ہوئے تو ہتھنا ہلاک ہوا ہی اسکی زکوة ساقط ہوگی اور اپنے جو کچھ نصاب ہلاک ہوئے اسکو
 عفو میں نہ کرینگے بعد اس کے اوس نصاب میں جو عفو سے متصل ہو بعد اس کے دس نصاب میں کہ اوس سے متصل ہو مثلاً اگر ساٹھ

بکریوں میں سے جس بکری ان ہاک ہو جاوے یا چھ اونٹ سے ایک اونٹ بعد سال کے تیرا بیس بکریوں پر اور بائیس اونٹ پر
 ایک بکری یا تیرہ بکری اسی طرح گرا بیس اونٹ سے چند ہاک میجاوے یا چار کو غنیمت ہوتی کریں اگر گھبراہٹ ہو جائے تو بیس میں سے کماؤں سے
 متصل ہر بیس اونٹ رہا ویسٹ اور اونٹ میں ایک بنت غنماں لازم آوے گی اور اگر چار بیس اونٹ سے بیس ہاک ہو تو چار غنماں
 صرف کیے جاویں گے اور گیارہ اونٹ نصاب میں جو منہ کے قریب ہوں اور بائیس اونٹ نصاب میں جو منہ سے قریب ہوں ان کے
 بیس اونٹ میں چار بکریاں ہوتی ہیں چار بکریوں اور چوبیس ہاک ہوں چند رہا ویسٹ کی غنماں لازم آوے گی اور چوبیس ہاک ہوں
 دس رہا ویسٹ کی تو دو بکریاں لازم آوے گی اور چوبیس ہاک ہو جاوے یا پنج رہا ویسٹ کی تو ایک بکری لازم آوے گی ان کے نصاب
 نہ رہے گا **ص** اور چار ہاک سے کہ لینا خراج کا امام کو پہونچتا ہے اور اسی طرح دس اون حصہ خراج کا اور زکوٰۃ سوائے زکوٰۃ مالک
 تجارت کی سب امام لے گا اگر کسی نے خراج لے لیا تو مالکوں سے دوسری بار نہ لیا جاوے گا کیونکہ خراج حق ڈرنے والوں کا ہے
 اور وہ کا فروغ ڈرنے والے اور اگر زکوٰۃ مال تجارت کی لے لی اور زکوٰۃ کے مصارف میں صرف کیا تو بیس مالکوں سے دوبارہ نہ لیا جاوے گا اور
 اگر انھوں نے اس کے مصروف میں صرف نہیں کیا تو اول لوگوں کو چاہیے کہ چھپکے سے دوبارہ زکوٰۃ دیوں اور اسی پر فتویٰ ہو لیا
 کے نزدیک اگر کوئی چھوٹا لازم نہیں اور بیسوں کے نزدیک اگر کوئی دینے کے وقت نیت تصدق کی کرے گی تو زکوٰۃ اون سے ساقط ہے
 اور شیخ ابو منصور نے اس کو قبول نہیں کیا **ف** اور باقی تفصیل اسکی مہل میں لکھی ہے غناس جگہ بنظر اس بات کے کہ
 عوام فہم نہ تھاکے **ک** اور جو روکا تعلیمی ہو تو اس کے مال سے جزیہ نہ لیا جاوے گا اور عورت تعلیمی کے مال سے شل ایک مردوں کے
 لیا جاوے گا یا آپا یہ کہ تعلیمی ہر طرف بنو تعب کے کہ ایک قوم تھی مشرکین سے حضرت عمرؓ نے اس سے جزیہ طلب کیا انھوں نے
 انکار کیا اور کہا کہ ہم صدقہ دنا دیں گے تو اس بات پر صلح ہوئی اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہی خیر ہے تم جو اپنے پیغمبرؐ کی
 اسکا توجہ اون سے زکوٰۃ کے دوئے پر صلح ہو گئی اون کے لوگوں سے نہیں لیا جاوے گا اور عورتوں سے لیا جاوے گا اور جو صاحب نصاب کا
 اس کو ایک سال کے پہلے یا زیادہ زکوٰۃ کا دیدینا اور بھی اس کو کئی نصابوں کی زکوٰۃ کا دیدینا درست ہے اسکا او سکے پاس صدقہ
 اور اون سے کئی نصابوں کی زکوٰۃ او میں سے ادائی اور بعد اس کے وہ نصاب اس کو ملی پہلی زکوٰۃ اس سے بھی کافی ہوگی اور جو پوری
 ایک نصاب کا مالک نہیں اور وہ بیشتر نصابوں کی زکوٰۃ دے تو درست نہیں **ف** پہلے سال سے زکوٰۃ دیدینا اس واسطے
 درست ہے کہ روایت کیا ابو اود اور ترمذی نے عبدالمہدی بن عمرو بن العاص سے کہ پوچھا عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زکوٰۃ
 جلدی دینے میں قبل گزرنے سال کے واسطے مساجد کے طرف نیکی کے تو ان دنوں دیا آپ نے اون کو **ص** نصاب ہونے کا
 مشغال ہے اور چاند یکا دوسری درم کہ ہر دس درم سات مشغال کہ ہر دس درم کو وزن سے بعد کہتے ہیں تو ایک ماہ آدا
 پانچواں حصہ مشغال کا ہو گیا تو دس درم سات مشغال کے ہونے اور مشغال میں قیام کا ہوتا ہے اور درم چودہ قیرا کا اور قیرا
 بائیس جو کا ہوتا ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت نے نہیں کہ پانچ اوقیہ سے چاندی میں نہ کو تار کر لیا اور پہنے اس میں شکر اور
 لوقیہ پالیس درم کا ہوتا ہے تو پانچ اوقیہ کے دوسری درم ہو اور روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت علیؓ سے اور ابوہریرہؓ
 کہ نکاح لودہ چاند یکا ہر چوبیس درم میں ایک درم اور غنیمت میں ایک سے غنیمت میں ایک چوبیس درم دوسری درم تو اس میں پانچ درم
 اور روایت کیا دارقطنی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا معاذ بن جبلؓ کو جب بھیجا او کو میں کی طرف یہ کہ لیوے

ہر چالیس دینار میں سے ایک دینار اور ہر دوسرے درہم سے پانچ درہم اخیر تک اور وہ ضعیف ہی ساتھ عبداللہ بن مسعود کے اور روایت کیا داؤد قطنی نے حضرت عائشہ اور ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیتے تھے ہر بیس دینار سے آدھا دینار اور چالیس دینار سے ایک دینار اور ضعیف ہی ساتھ ابراہیم بن اسماعیل بن جمع کے اور دینار ایک شقال کا ہوتا ہی اور روایت کیا ابو احمد بن ربیع نے کتاب الاموال میں عمرو بن شعیب سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے اپنے دادا سے کہ فرمایا حضرت عائشہ نے نہیں ہی دوسو درہم کم میں کچھ اور نہ بیس شقال سے کم سوئے نہیں کچھ اور دوسری میں پانچ درہم میں اور بیس شقال میں آدھا شقال ہی اور اسناد او کا ضعیف ہی اور روایت کیا ابو داؤد و ترمذی میں اور نسائی نے دیات میں عمرو بن خرم سے اور اوسمیں ہی کہ فرمایا اپنے ہر چالیس دینار میں ایک دینار ہی اور یہ حدیث ثابتہ ہی اور کہا ابن الہمام نے وَهُوَ حَدِيثٌ كَلَّا شَقْلًا فِي ثُبُوتِهِ عَلَى مَا قَدْ مَنَّاهُ یعنی یہ وہ حدیث ہی کہ نہیں شک ہی اوسمیں جیسا اوپر چھنے اوسکو بنا کیا **ص** سونا یا چاندی میں سکہ دار اور معمول ہو یا ڈالا ہو چالیس دینار حصہ زکوٰۃ میں واجب ہوتا ہی **ف** تو اگر زیور چاندی یا سونے کا ہو گا زکوٰۃ واجب ہوگی اور انام شفاعی کے نزدیک نہیں واجب ہی اور دلیل انام صاحب کی یہ ہی حدیث روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے کہ ایک عورت آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور اس کے ساتھ اوسکی بیٹی تھی اور اوس کے ہاتھ میں دو گنگن تھے سوئے سونے کے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی بیٹی سے کیا ادا کرتی ہی تو زکوٰۃ اوسکی کہ انہیں کہا کہ آسان ہی ہو گا کہ پچاس اوسکو دو گنگن دن قیامت کے آگ کے کہا اوسکی کہ اوتار اوسکو اوسنے اور چھینکے یا حضرت کے سامنے اور کہا کہ یہ دونوں واسطے اللہ اور رسول کے ہیں کہا ابو الحسن قطنی نے اسناد او کا صحیح ہی اور کہا منذری نے مختصر میں کہ نہیں ہی گفتگو اوسکی اسناد میں اور سنن ترمذی میں ہی ابن ابیہ کہ کہا کہ آئین و عورتیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور ذکر کیا اوس حدیث کو اور اوسمیں ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کر زکوٰۃ اوسکی اور وہ ضعیف کیا اوسکو ترمذی نے اور کہا کہ نہیں صحیح ہی اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ ملد ہی کہ اس طریقہ سے کوئی حدیث صحیح نہیں ہی اور نہ خطابی کہ منذری کہ شاید قصد کیا اوسنے اوں دو طریقوں کو جو ذکر کیا اوسکو اور طریقہ ابو داؤد کا نہیں ہی اوسمیں اور کہا ابن القطنی نے تصحیح کے حدیث ابی داؤد کو کہ ضعیف کیا ترمذی نے اس حدیث کو اوسلے کہ نزدیک اوسکے اوسمیں دو ضعیف ہیں ابن ابیہ اور ثنی بن الصباح اور روایت کیا ابو داؤد نے عبداللہ بن شداد سے کہا کہ داخل ہوئے ہم حضرت عائشہؓ کے کہ ادا داخل ہوئے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیکھیں پیر ہاتھ میں بڑی بڑی انگوٹھیاں چاندی کی سو فرمایا کیا ہی یہی عائشہؓ سو کہا میں نے بنایا سینہ اوسکو کہ زینت کروں میں واسطے تمہارے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ادا کرتی ہی زکوٰۃ اوسکی کہا نہیں فرمایا کہ وہ کافی ہی ہو گا آگ کے لیے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور ضعیف کیا اوسکو داؤد قطنی نے اس طرح کہ محمد بن عطاء جہول ہی اور صحیح کیا اوسکا بیہقی اور ابن القطنی نے کہ محمد بن عمرو بن عطاء اللہ کو گون جین سے ہیں اور لیکن وہ اوسکی اسناد میں اپنے دادا کی طرف منسوب ہی اس واسطے داؤد قطنی نے اوسکو جہول جانا اور متابعت کی اوسکی عبدالحق نے اور بیان کیا وہ سنن میں اور بیان کیا اوسکو شیخ نے اوسکے محمد بن ادریس اسحاقی اور وہ ابو حاتم رازی میں امام حرج اور قتیل کے اور روایت کیا ابو داؤد ام سلمہ سے کہا کہ میں پہنے تھی اوصاف سونے سے اور اوصاف ایک قسم زیور کی ہی سو کہا میں نے کہ ای رسول اللہ کیا کتر ہی یہ فرمایا کہ جو پونچھ ہریان تک کہ ادا کی جاوے زکوٰۃ اوسکی اور زکوٰۃ اوسکی ہی جاوے تو وہ کتر نہیں ہی اور کتر سے

باجا لون کی زکوٰۃ کے بیان

ابن ابیہ

محمد بن عطاء

مراد یہ ہے کہ روکنا چاہی اور سید سے کا اور زکوٰۃ دینا تو اس کی گناہ ہو اور اخراج کیا او سکھا حکم نے مستدرک میں محمد بن یحییٰ
انھوں نے ثابت کیا اسی مسئلہ سے اور کہا کہ صحیح ہے اور شرط بخاری اور لفظ اسکے یہ ہے کہ جب مال کی یا زکوٰۃ اس کی توبہ
کنز نہیں ہو لیکن کہا بقیہ نہ متفرق ہوا ساتھ اسکے ثابت بن جبال اور کہا صاحب تنقیح نے کچھ ضرر نہیں کر لیا کہ ثابت بن
روایت کیا اوسے بخاری اور توشیح کی اور اس کی ابن عیینہ اور وہ جو کہا عبد اللہ بن قیس نے کہ نہیں سمجھتا پڑی جاوے گی ساتھ اسکے
قول ہی ضعیف نہیں کہا کیسے اور انکار کیا اور پیش شیخ تقی الدین ابن رفیع احمد نے اور وہ جو کہا ابن الجوزی کہ محمد بن جابر
اسناد میں کہا ابن حبان کہ بنا تا ہی احادیث کو اور نسبت کرنا ہی اس کی طرف ثقات کے کہا صاحب تنقیح نے یہ وہ ابن الجوزی
شیخ برلاس واسطے کہ محمد بن جابر کتاب وہ اور ہر اور یہ جو روایت کرتا تھا ثابت بن جبال فقیر ہشامی ہر روایت کیا اوس سے
مسلم نے اور توشیح کی اس کی احمد اور ابن حنین ابو داؤد ورمہ اور جیمہ اور ابوداؤد وغیرہم نے اور عتاب بن بشیر روایت ابو داؤد
میں توشیح کی اس کی ابن حنین نے اور روایت کیا اوس سے بخاری نے ساتھ متابعت کے اور وہ جو مروی ہے جابر انھوں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ نہیں ہر زیور میرے کوہ کہا بقیہ نے باطل ہے زمین پر حاصل اس کی اور ذکر کیا اس کو شوکانی نے سنن سویمان
اور یہ مروی ہے جابر کا قول اور جابر کہ مروی ہیں ابن عمر اور حضرت عائشہ اور اسما بسوہ وحقوف ہیں اور معارض ہیں ان
اور آثار روایت ہی حضرت عمر سے کہ انھوں نے لکھا ابو موسیٰ اشعری کہ زکوٰۃ دیوین عورتیں اپنے زیورون کی روایت کیا اس کو
ابن ابی شیبہ نے اور ابن مسعود نے کہ زیور میں زکوٰۃ ہے روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے اور لکھا عبد اللہ بن عمر نے طرف
بیہ سی سالم کہ لکھا زکوٰۃ اپنی بیوی کے زیورون کی روایت کیا اس کو اقطنی نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ عطار
اور ابراہیم اور سعید بن جبیر اور طاؤس اور عبد اللہ بن شداد کہ انھوں نے وفی بالحدیث زکوٰۃ یعنی زیور میں زکوٰۃ ہے روایت
بھی روایت کیا عطار اور ابراہیم غمی سے کہ انھوں نے جاری ہوئی سنت کہ زیور میں زکوٰۃ ہے اور بہت سے آئے اس باب میں
اور وہ جو روایت کیا مالک نے ابن عمر اور حضرت عائشہ سے کہ انھوں نے زیور میں زکوٰۃ معارض ہے اس کے جواب پر گذار تو صحیح
مذہب امام صاحب کا ہے واللہ اعلم کو علیہ السلام **صلوات اللہ علیہ** اسباب تجارت میں بھی چالیسواں حصہ دیا جائیگا
اور چالیسواں حصہ درہم سے کریغہ اگر او سین فیقر وان کو نفع ہو کہ یادینار سے کریغہ اگر او سین زیادہ نفع ہو اور جب نصف است
پانچواں حصہ بڑھا دیا تو او سین بھی حساب زکوٰۃ واجب کی جیسے دوسرے درہم میں چالیس بڑھا دیا تو ایک درہم اور زکوٰۃ
میں دینا بڑھا اور جاتی پڑھیں دو بڑھا دینگے اور اگر پانچواں حصہ سے نصیب کم پڑھیں تو کچھ لازم نہیں آتا **ف**
صاحبین کے نزدیک جو دوسو پڑ زیادہ ہو تو زکوٰۃ اس کی اسکے حساب واجب کی جائے پانچواں حصہ یعنی چالیس درہم پور ہو
یا نہون اور یہی قول ہے امام شافعی کا اور دلیل اس کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جزائے بود و سو پڑ زکوٰۃ اس کی
اس کے حساب ہے ہر اور دلیل امام ابوحنیفہ کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے معاذ کہ ان التبتی صلے اللہ
علیکہ وسلم امر ان لا یأخذوا من النکس وشیئاً یعنی حکم کیا ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دلیوے کسی کو
کچھ یعنی چالیس تک جو حج میں کسرت واقع ہیں ان میں زکوٰۃ دینی جاوے گی مثلاً دوسو پڑ میں تین تو پانچ درہم اور او حد درہم
اور دس تین تو پانچ درہم اور تیس تین تو تین حصے درہم کے اور روایت کیا اصحاب حدیث کو دارقطنی نے معاذ سے اور

ضعیف ہے ساتھ سنہال بن خرم کے اور کہا عبدالحق نے احکام میں کہ روایت کیا ابو اویس نے عبد اللہ اور محمد انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے اپنے دادا سے انھوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ لکھی آپ نے کتاب اسطے عمرو بن خرم کے کہ زمین ہر چاندی صدقہ یہاں تک کہ پونچھ دوسری درہم کو تو اوسین پانچ ہین اور ہر چالیس میں ایک ہے اور زمین ہر چالیس میں کم میں صدقہ اور روایت کتاب بن خرم میں روایت سنائی اور بن جہان اور حاکم کے کہ ہر پانچ اوقیہ میں چاندی پانچ درہم میں اور جو زیادہ ہو تو ہر چالیس ایک درہم ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ حَسَنِ قَالَ كَتَبَ عُمَرُ إِلَى ابْنِ مُوسَى الشَّعْرِيِّ فَمَاذَا دَعَا عَلَى الْمَائَتَيْنِ نَفْعِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دَرَاهِمٌ** یعنی لکھا حضرت عمرؓ نے طرف ابی موسیٰ اشعری کے اور کہیں جو زیادہ ہو دو سو پرتو ہر چالیس درہم میں ایک درہم ہے اور ایک روایت میں ہے کہ لاؤ چوتھا حصہ سوین حصے کا یعنی چالیسواں حصہ ہر چاندی میں سے ایک **صل** اور اگر درہم میں کچھ خلل ہو تو اگر چاندی زیادہ ہو اوسے کا اعتبار ہوگا اور اگر غش یعنی تانبہ وغیرہ رائد ہو تو انکی قیمت لگائی جاوے گی اور اگر نصاب کا بیچ سال میں نقصان ہو جائے اور پھر آخر سال میں پورا ہو جاوے زکوۃ واجب ہوگی مثلاً اگر اوس کے پاس اوس سال میں نصاب یعنی بیس دینار موجود ہے پھر سال کے درمیان میں کم ہو گیا اور پھر آخر سال میں بیس دینار ہو گئے زکوۃ ویسی ہی واجب ہوگی اور سونا چاندی کی طرف ملایا جاوے گا اور اسباب و نون کی طرف ملا یا جاوے گا مثلاً اگر اوس کے پاس دس دینار اور نوے درہم تھے قیمت اوسکی دس دینار میں زکوۃ امام صاحب کے نزدیک واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک نہیں واجب ہوگی اور جب اوس کے پاس دس دینار اور سو درہم تھے تو ایک زکوۃ واجب ہوگی

باب عاشر کے بیان میں

عاشر اوس شخص کو کہتے ہیں جسکو بادشاہ نے راہ گزار پر تاجروں کے صدقہ لینے کے لیے مقرر کیا ہو اور اگر کسی تاجر نے عاشر سے کہا کہ تمام سال میرے اوپر نہیں گذرا ہے یا قرض میں فارغ نہیں ہوں یا سو اسوائم کے اور مال میں کہا کہ شہر میں فقیر کو دیکھا ہے تو عاشر اوس کے قول کو بغیر قسم کے قبول کرے اور اگر کہے سو اٹھ میں کہ فقیر کو دیکھا ہے تو اوس کا قول سچ بن جائے کیونکہ سو اٹھ فقیر کو دنیا درست نہیں بلکہ بادشاہ کو دینا چاہیے کہ وہ اوس کو مصرف میں اوس کے مصرف کرے اور اگر دعویٰ کیا کہ زکوۃ اس سال کی میں دوسرے عاشر کو دے چکا ہوں اگر وہ عاشر اوس سال کا عاشر تھا تو قول اوس کا ساتھ قسم کے مان لیتے اور اوس عاشر سے نہ پوچھا جائے اور حسین قبل سلمان کا اعتبار کیا جاتا ہے وہی کا بھی اعتبار کیا جاوے گا نہ حربی کا اگر حربی اگر اپنی لونڈی میں کہے کہ یہ سیری ام ولد ہو تو سچ جانا جاوے گا اور اوس سے کچھ نہ لیا جاوے گا اور مسلمان سے عاشر چالیسواں حصہ لیوے اور ذمی سے بیسواں اور حربی سے دواں اگر مال اوس کا نصاب کو پہنچ جاوے **ف** اور ایسا ہی کیا تھا حضرت عمرؓ نے روایت کیا امام محمد نے حضرت عمرؓ سے کہ چاہا اوسھوں نے ایک شخص کو اور حکم کیا کہ لے مسلمانوں کے مال سے جب تجارت کے لیے ہوں چوتھا حصہ دس حصوں میں سے اور ذمیوں کے مال سے آدھا حصہ دس حصوں میں سے اور حربی کے مال سے دسواں حصہ اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے اور اور نوکوں نے واللہ اعلم **ص** اور جتنا کہ کافر ہمارے تاجروں سے لیتے ہیں معلوم نہ ہو اور اگر معلوم ہو جاوے تو اوتنا ہی ہم بھی اونسے لیونے اگر کل مال وہ نہ لیتے ہوں تو اگر اہل حرب ہمارا کل مال لیوں تو ہمارا عاشر حربی سے کل مال نہ لیونے گا اور اگر نصاب کم ہو تو اونسے نہ لیا جاوے گا اگرچہ اونسے اوبر کیا باقی نصاب کا گھر میں ہے اور اگر اہل حرب ہم کو گونسے کچھ نہیں لیتے تو ہم بھی اونسے کچھ نہیں لیتے

ذمی اوس کا مال کو
کہتے ہیں جس سے
اسلام میں مال
ذمی کو ہو اور
اوسے چھوڑ دینا
اور حربی سے
مال نہ لینی کی چیز
منہ غرض کہ
مسئلہ ام وہ
وہ ذمی کا مال کو
مالک کا مال کو
منہ غرض کہ

کہا ابن عباس کہ نہیں ہر عسبر بن باجوان حصہ اور کہا حد ثنا مروان بن معاویہ عن ابن عباس الماکون
 عن ابی الزبیر عن جابر بن سحابة اور جابر بھی ایسی ہی وی ہر حصہ جو خزانہ کہ سک اور اسکا اسلام کا ہر گراہے تو اسکو لوگو
 سے بچو لے جیسے لفظ یعنی بڑی چیز کا حکم ہی اور اگر سک کا ہر تو باجوان حصہ لازم آوے گا اور باقی بانی لے والے کا اگر وہ زمین
 اور سکی ملک نہیں اور زمین جو مالک الی اسلام کی فتح کا ہی اسکو لے گا اور اگر تاجر ہمارا اس لینے دار الحرب میں گیا اور دکان کا زبانی ہو گیا
 اور اگر کسی حربی کے گھر میں باقی تو گھر کے مالک کی ہی اور اگر زمین میں دار الحرب کے کچھ کسی ملک نہیں ہی باقی باجوان حصہ لے گا نہیں باقی روپے لے گا

باب زکوۃ خارج کے بیان میں

زمین عسری کے شہد میں اور پہاڑ کے شہد میں اور زمین میں نختے والی چیزوں میں برابر ہر اور اسکو باقی جاری
 یا مینہ فیہین یا ہر گراہے یا بچ و سق نہوں یا برس بھر باقی نہ رہتا ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک سوال حصہ لازم آوے گا اور زمین
 اور امام شافعی کے نزدیک یا بچ و سق سے کم میں کچھ لازم نہ آوے گا اور سق ساتھ صلح کا ہوتا ہی اور صلح آٹھ طل یعنی
 چار سیر کا ہوتا ہی لیکن شہد سوال حصہ اگر چہ یا بچ و سق کے برابر نہ ہو سوال سے کہ روایت کیا بخاری نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جسکو ترکے آسمان یا چشمہ اور زمین عسری ہو تو اس میں سوال حصہ ہی اور جو دول وغیرہ
 پانی دیا جاوے تو اس میں سوال حصہ ہی اور حدیث میں مطلق ہی اور ذکر یا بچ و سق کا نہیں ہی تو جو محمول ہوگی اطلاق پر اور اس
 باب میں بہت آثار ہیں نکالا عبدالرزاق نے عمر بن عبدالعزیز سے کہ ایک جوان کہ کم بہت اس میں سوال حصہ ہی اور نکالا
 مانند اسکے مجاہد اور ابیہم نخعی سے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ مانند اسکے عمر بن عبدالعزیز اور مجاہد اور نخعی سے اور زیادہ
 حدیث نخعی میں یہاں تک کہ ہر چیز میں سوال حصہ ہی اور امام شافعی کی دلیل یہ کہ فرمایا حضرت لیس فیما دونہ حصۃ
 او شق صدقۃ نہیں ہی یا بچ و سق سے کم میں صدقہ اور اوپر یہ حدیث گذر چکی روایت کیا عبدالرزاق آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے کہ انھوں نے لکھا طرف میں کہ یہ کہ لیا جاوے شہد والوں سے سوال حصہ اور روایت کی عبداللہ بن عمرو بن العاص نے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیا شہد سے سوال حصہ نقل کیا یا بن جابر نے اور روایت کیا شافعی نے سعد بن ابی ذباب کو
 کہ آیا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا میں نے امی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے قوم میری کے وہ چیز کہ اسلام لائے
 اوپر سو کیا اور عامل کیا مجھ کو ابو بکر نے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوجہ لے وہ اپنی قوم پر کہا امی قوم ادا کر زکوۃ شہد کی کہ
 نہیں بہتری ہی اس مال میں کہ ندی جیاوے زکوۃ اسکی کہا انھوں نے کیا جانتے ہو تم یعنی کتنی زکوۃ دیوں کہ کہ سوال حصہ لے
 دیا میں نے اس سے سوال حصہ اور لایا میں ابو بکر حضرت عمر کے پاس سوچ ڈالا انھوں نے اسکو اور کر دیا اسکو مسلمانوں کے
 صدقوں میں اور ایسا ہی روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ صفوان بن عیسی سے کہا انھوں نے حدیث کی حصہ اسکی حارث نے
 اور روایت کیا اسکو صلی بن محمد نے انس بن عیاض نے انھوں نے حارث بن ابی ذباب نے انھوں نے سعید بن عبداللہ انھوں نے
 اپنے باپ سے انھوں نے سعد اور نہیں پہچانا ابن المدینی نے والد سعید کو اور پوچھا اس سے ابو حاتم نے کیا صحیح ہی حدیث اسکی فرمایا
 کہ مان اور نکالا ابوعبیدہ قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں عمرو بن شعیب نے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے اپنے دادا سے کہ لیتے تھے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زمانے میں شہد سوال حصہ ہر دس مشکوں تک ایک مشک اور اسناد میں اسکی ابن ابیہم نخعی نے

فقہ حنفی کے مطابق
 زمین عسری کے شہد میں
 اور پہاڑ کے شہد میں
 اور زمین میں نختے والی چیزوں میں
 برابر ہر اور اسکو باقی جاری
 یا مینہ فیہین یا ہر گراہے
 یا بچ و سق نہوں یا برس بھر باقی
 نہ رہتا ہو امام ابو حنیفہ کے
 نزدیک سوال حصہ لازم آوے گا
 اور زمین اور امام شافعی کے
 نزدیک یا بچ و سق سے کم میں
 کچھ لازم نہ آوے گا اور سق
 ساتھ صلح کا ہوتا ہی اور صلح
 آٹھ طل یعنی چار سیر کا ہوتا
 ہی لیکن شہد سوال حصہ اگر چہ
 یا بچ و سق کے برابر نہ ہو سوال
 سے کہ روایت کیا بخاری نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے کہ جسکو ترکے آسمان یا
 چشمہ اور زمین عسری ہو تو
 اس میں سوال حصہ ہی اور جو دول
 وغیرہ پانی دیا جاوے تو اس
 میں سوال حصہ ہی اور حدیث میں
 مطلق ہی اور ذکر یا بچ و سق
 کا نہیں ہی تو جو محمول ہوگی
 اطلاق پر اور اس باب میں بہت
 آثار ہیں نکالا عبدالرزاق نے
 عمر بن عبدالعزیز سے کہ ایک
 جوان کہ کم بہت اس میں سوال
 حصہ ہی اور نکالا مانند اسکے
 مجاہد اور ابیہم نخعی سے اور
 روایت کیا ابن ابی شیبہ مانند
 اسکے عمر بن عبدالعزیز اور
 مجاہد اور نخعی سے اور زیادہ
 حدیث نخعی میں یہاں تک کہ
 ہر چیز میں سوال حصہ ہی اور
 امام شافعی کی دلیل یہ کہ
 فرمایا حضرت لیس فیما دونہ
 حصۃ او شق صدقۃ نہیں ہی
 یا بچ و سق سے کم میں صدقہ
 اور اوپر یہ حدیث گذر چکی
 روایت کیا عبدالرزاق آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ انھوں
 نے لکھا طرف میں کہ یہ کہ لیا
 جاوے شہد والوں سے سوال حصہ
 اور روایت کی عبداللہ بن عمرو
 بن العاص نے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے لیا شہد سے سوال
 حصہ نقل کیا یا بن جابر نے
 اور روایت کیا شافعی نے سعد
 بن ابی ذباب کو کہ آیا میں نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور
 کہا میں نے امی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو واسطے قوم
 میری کے وہ چیز کہ اسلام لائے
 اوپر سو کیا اور عامل کیا مجھ
 کو ابو بکر نے بعد نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے سوجہ لے وہ اپنی
 قوم پر کہا امی قوم ادا کر
 زکوۃ شہد کی کہ نہیں بہتری
 ہی اس مال میں کہ ندی جیاوے
 زکوۃ اسکی کہا انھوں نے کیا
 جانتے ہو تم یعنی کتنی زکوۃ
 دیوں کہ کہ سوال حصہ لے دیا
 میں نے اس سے سوال حصہ اور
 لایا میں ابو بکر حضرت عمر کے
 پاس سوچ ڈالا انھوں نے اسکو
 اور کر دیا اسکو مسلمانوں کے
 صدقوں میں اور ایسا ہی روایت
 کیا اسکو ابن ابی شیبہ صفوان
 بن عیسی سے کہا انھوں نے حدیث
 کی حصہ اسکی حارث نے اور
 روایت کیا اسکو صلی بن محمد نے
 انس بن عیاض نے انھوں نے
 حارث بن ابی ذباب نے انھوں نے
 سعید بن عبداللہ انھوں نے اپنے
 باپ سے انھوں نے سعد اور نہیں
 پہچانا ابن المدینی نے والد
 سعید کو اور پوچھا اس سے ابو
 حاتم نے کیا صحیح ہی حدیث
 اسکی فرمایا کہ مان اور نکالا
 ابوعبیدہ قاسم بن سلام نے کتاب
 الاموال میں عمرو بن شعیب نے
 انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے
 اپنے دادا سے کہ لیتے تھے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے
 زمانے میں شہد سوال حصہ ہر
 دس مشکوں تک ایک مشک اور
 اسناد میں اسکی ابن ابیہم
 نخعی نے

فقہ حنفی کے مطابق

اور ایسا ہی روایت کیا ترمذی نے اور ضعیف کیا اسکواور روایت کیا ابن ماجہ نے اس حدیث کو بسند صحیح کہا اور سننے
 حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ شَنَا لِعَدَمِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ثَنَا ابْنِ الْمُبَارَكِ رَوَيْنَا اسْمَاءُ بِنْتُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعْبَةَ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخَذَ مِنَ الْعَسَلِ الْعَشَرَ
 یعنی لیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تھمد سے دھوان حصاوریہ حدیث صحیح ہے اس باب میں اور اسکی لازم میں ہر مسک کا
 اور اسناد او کا صحیح ہے اور روایت کیا ابن ماجہ ابو سیارہ متسی سے کہ کہا میں نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اس شہد کہ
 فرمایا کہ اگر کسی کو یعنی دسویں حصے کو سوکھا پسینے ای رسول اللہ محافظت کرو اور اسکی تم سے کرا سٹے سوکی آپ نے اور ایسا ہی ہے ایت
 او سکوا امام احمد اور ابو داؤد و طحاہی نے اور ابو یعلیٰ موصلی نے اپنے مسند میں کہا یہی متسی نے کہ یہ صحیح ہے جو روایت کیا گیا
 واجب ہے عشرين اور وہ منقطع ہے کہ ترمذی نے پوچھا میں نے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کو سوکا کہ منقطع ہے سلیمان بن موسیٰ نے
 نہیں ہا پاکسیکو صحاب سے اور زمین میں صحیح شہد کی زکوٰۃ میں کچھ اور روایت کیا مثل اسکے طبرانی نے معجم میں موصول
 اسکی شیخ ابن الدنم وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْقَوَائِبِ لیکر حق یہ کہ ان سب عادیوں سے زکوٰۃ شہد کی ثابت ہوگئی اگر ہا کیا
 حدیث سے ثابت ہوا اور وہ ستر کہ حدیث غریب شعیب کی جسکو روایت کیا ابن ماجہ صحیح ہے اسناد او سکواور زمین ہا گیا اس میں
 کوئی قبح نہ ہے اور ستر وانی غیر وہیں ہا جو چیزیں کہ برس بہ زمین میں زمین صاحبین اور سافعی کے نزدیک صدقہ نہیں اور امام صاحب
 زکوٰۃ واجب ہے کہ مالک بنزوں غیر کو کا فقیر کو صدقہ دیو نہ کہ بادشاہ او سکوا لیوے ایسا ہی لکھا ہے اسرار میں قاضی امام ابو زریجی
 اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو او پر گزری کہ جو او گا دے آسمان ہا چتر اور زمین شری ہو تو او سمین ہا جو حصہ ہا
 الطلاق حدیث کا اسنے نزدیک حجت ہے اور صاحبین کی دلیل یہ ہے جو جامع ترمذی میں حدیث معاف ہے کہ نہیں ہے ستر وانی
 صدقہ اور کہا کہ نہیں ہے اسناد او سکوا صحیح اور زمین میں صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اس باب میں اور روایت کیا امام
 نے یہ مضمون اور صحیح کیا او سکوا ورنطی کی اسنے اسناد میں او سکوا حق بن یحییٰ شکر کہ لیا او سکوا احمد اور سنانی وغیرہ نے
 اور اچھی اس باب میں ایک حدیث ہے روایت کیا جسکو وراقطنی نے موسیٰ بن طلحہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ
 لیا جاو ستر وانی صدقہ اور ستر وانی صدقہ ہا جو نزدیک حجت ہے اور لکری وغیرہ جیسے نکل یا گائیس میں صدقہ واجب نہیں اور
 جو کہ زمین سے نکلے اور ڈول یا دولابے پانی دیا جاو تو او سمین میسوان حصہ دیا جاو گیا تو پہلے صدقہ دے لین اور بعد اسکے کلٹنے
 وغیرہ کی ضرورت نہیں کالین **ف** اور دلیل اسکی او پر گزری **ص** اور جو زمین غری قنطنی کی ہے او سمین جو نکلے تو پوچھا
 حصہ لازم آو گیا اگر او مرد اور عورت سب اسکے برابر ہا اگر وہ مسلمان ہو یا او سکوا مسلمان یا ذمی خریدیو کہ کہ او سکوا
 حصہ لازم آتا ہے ہا اگر کوں پر تو اسکے کوں پر او سکوا دو یا لازم آو گیا اگر مسلمان ہو جاوین طرفین کے نزدیک اور ابو یوسف کے
 نزدیک اگر مسلمان ہو جاو تو دھوان حصہ لازم آو گیا اور عسری زمین کو ذمی نے خرید او تو وہ خراجی ہو جاو گی اور اگر پھر او سکوا
 نے لیا تو پھر عسری ہو جاو گی **ف** زمین عرب کی اور جو زمین کہ اہل اسکے اسلام لاوین اور وہ زمین کہ او سکوا نفع فتح کے
 ساتھ غلبہ کے اسکے زمین میں کیا عسری ہے اور وہ زمین کہ او سکوا بعد غلبہ کے او زمین کفار پر ہے دیا اور وہ زمین کہ اسکے سکوا
 صلح پر خراجی ہے **ص** اگر ایسی زمین کو ذمی نے باغ بنایا خراجی ہو جاو گیا اور اگر او سکوا مسلمان نے بنایا تو اگر او سکوا خراج کے

زکوۃ فطر کی ہر چھوٹے اور بڑے آزاد اور غلام سے ایک صاع طعام سے یا ایک صاع اقط سے یا ایک صاع جو یا کھجور سے یا انکو خشک سے تو ہم ایسا ہی نکالتے ہیں یہاں تک کہ آٹے معاویہ حج کرنے کو یا عمرہ کو بیان کیا لوگوں میں نہ ہو تو ان کا کلام کہ جانتا ہوں کہ دو دو گیسون شام سے برابر ہوں ایک صاع کھجور کے تو کیا او سکوں لوگوں میں اور میں ایسا ہی نکالتا تھا جیسے ان کا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اور دلیل ہماری بہت حدیثیں ہیں اور میں ایک حدیث نقل کی جو اوپر گزری اور روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے حسن سے انھوں نے ابن عباس سے کہ خطبہ پڑھا انھوں نے اخیر رمضان میں بصرہ میں ہو گا کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ صاع ایک صاع کھجور یا جو سے یا آدھا صاع گیسون سے آخر حدیث تک اور راوی اس حدیث کے بھی فقہ ہیں مگر حسن نے نہیں بیان ابن عباس سے تو وہ مرسل ہی اور ہمارے نزدیک مرسل حجت ہی اور روایت کیا ابو داؤد و ترمذی میں سعید بن اسید سے کہ فرض کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کی دو دو گیسون اور روایت کیا او سکوں طحاوی نے کہا تصحیح میں اسناد او سکوں صحیح ہو مانند افضال کے اور ہونا او سکوں مرسل نہیں ضرر کرتا ہی اور مراسیل سعید کے حجت ہیں اور نہایت ملول کیا اس مقام میں شیخ ابن الہمام نے اوضعیف کیا امام شافعی کی سبب لیوں کو اس باب میں جس کا جی چاہے دیکھ لیوے اور چہنہ بوجہ خوف تطویل کے ترک کیا **ص** اور او صاع سے صاع عراقی ہی اور صاع عراقی چار من کا ہوتا ہی اور من پچیس تھار کا ہوتا ہی اور استار سارٹھے چار شقال تو اس سے من ایک سو اسی شقال کا ٹھہرا اور امام شافعی کے نزدیک مراد صاع حجازی ہی **و** اور دلیل او کی یہ ہو کہ فرمایا حضرت نے صاع ہمارا صاع عجم سے چھوٹا ہی اور اس حدیث کے ثبوت میں کلام ہی مان فایت کیا ابن جبران اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہ سے کہ کہا گیا واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ای رسول اللہ صاع چار چھوٹا ہی صاع عجم سے اور نہ ہارا بڑا ہی اور مدون سے سو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ای اللہ برکت کے ہمارے صاع میں اور برکت کے ہمارے قلیل میں اور کہہ میں اور کہہ کو ساتھ ایک برکت کے دو برکتیں اور ابو یوسف کا قول اور شافعی کا یہی ہی کہ صاع پانچ طل اور تہائی طل ہی اور دلیل او کی یہ ہو کہ وہ آئے مینے میں اور دیکھا قریب پچاس آدمیوں کے انصار اور مہاجرین کی اولاد میں کہ صاع او کا پانچ طل کا تھا اور کچھ زیادہ اور کہا انھوں نے کہ یہی صاع ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سو کہا انھوں نے ترک کیا مینے قول ابو حنیفہ کو روایت کیا او سکوں یہ بھی نے اور مروی ہو کہ مناظرہ کیا ان سے امام مالک نے اور حجت پکری ناؤں صاع عجم کے لئے تھے او سکوں کو سورج عجم کیا او سکوں طرف ان کے قول کے اور ہماری دلیل یہ ہو کہ مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے ساتھ کے برابر دو رطلوں کے غسل کرتے تھے صاع سے برابر آٹھ رطلوں کے اور ایسا ہی تفسیر واقع ہوا روایت انس اور حضرت عائشہ میں میں طریقوں میں روایت کیا او سکوں دا قطنی نے اور ضعیف کیا او سکوں آد جاہ سے بھی روایت کیا ان سے ابن عدی نے اور ضعیف کیا او سکوں ساتھ عمر بن یسوی کے اور پیش صحیحین میں ہی اور وزن او میں صاع اور مذکور زمین اور اسی حدیث سے دلیل لائے صاحب بدایا اور کہا کہ ایسا ہی تھا صاع عمرہ کا اور روایت کیا او سکوں ابن ابی شیبہ نے یحییٰ بن آدم سے کہا کہ سنائیے حسن بن صالح سے بقول صاع عمرہ ثمانیہ اڑھائی کا یعنی کہتے تھے کہ صاع عمرہ کا آٹھ رطل کا ہوتا ہی اور کہا شریک نے کہ اکثر تھا سات سے اور کہ تھے آٹھ رطل سے اور روایت کیا مانند اسکے موسیٰ بن طلحہ نے عمر بن خطاب سے اور روایت کیا او سکوں طحاوی نے بھی بہر حال یہ روایت صحیح ہے **ص** اور اگر صدقہ فطر میں دو گیسون دیکھیں اس کے گیسون کو گیل سے ناپے درست ہی اور امام محمد کے نزدیک غیر گیل کے درست نہیں اور گیسون سے ناپا

۴۱
تختہ دہلی
مکتبہ دارالعلوم
دہلی
صفحہ ۱۹۱
تاریخ ۱۳۰۲
۱۳۰۲

۴۱
تختہ دہلی
مکتبہ دارالعلوم
دہلی
صفحہ ۱۹۱
تاریخ ۱۳۰۲
۱۳۰۲

صدقہ مذکورے اور اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے بھی جو مالک بھابھ کا یعنی غنی ہو بلکہ اس کے مال سے دیکو اور تکیہ کی طرف سے اور اس غلام کی طرف سے جو تجارت واسطے ہو اور اس غلام کی طرف سے جو بھانگنے والا ہو نہ دیکو مگر جب بعد بھانگنے کے پھر آیا ہو تو اس کی طرف سے دیکو اور جو ایک غلام یا دو غلام دو شرکاء کے بیچ میں ہو وہیں تو ان غلاموں کی طرف سے کسی شرکاء کے صدقہ واجب ہوگا نزدیک امام صاحب کے اور نزدیک صاحبین کے دونوں پر واجب ہو اور اگر ایک کے اختیار سے بیچا گیا تو جب کاہوا عید الفطر کی صبح میں اس پر صدقہ لازم آویگا **ف** یہ اختلاف اوس صحت میں ہے کہ کئی غلام ہوں اور اگر ایک غلام ہو تو کسی کے نزدیک کسی پر صدقہ واجب ہوگا **ص** اور صدقہ واجب ہو تا ہی عید الفطر کی صبح پہلے سے تو پھر جو شخص مسلمان ہو یا پیدا ہوا عید الفطر کی صبح پہلے کے پہلے تو اس کے لیے واجب ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک آفتاب کے ڈوبنے سے واجب ہوتا ہو تو جو اسلام لاویگا یا پیدا ہوگا رات کو عید کی اوسپر واجب ہوگا نزدیک احنکے اور جو شخص کہ عید کی رات میں مسجداں ہمارے نزدیک صدقہ اوس کی طرف سے واجب نہیں اور شافعی کے نزدیک واجب ہو اور اگر اسلام لایا یا پیدا ہوا بعد طلوع فجر کے تو صدقہ کسی کے نزدیک واجب ہوگا اور اگر صدقہ پہلے سے دیکو تو درست ہے **ف** اور اس باب میں حدیث بخاری کی ہر ابن عمرؓ سے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے صدقہ فطر کا یہاں تک کہ ماور تھے وہ دینے سے قبل فطر کے ایک دن یا دو دن **ص** اور جب ہی صدقہ فطر کا صبح پہلے کے بعد جلدی دینا **ف** اور دلیل اسکی یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے کتاب علوم الحدیث میں اوس باب میں جبکی زیادت کے ساتھ ایک اوی صفروا ثنا ابو العباس محمد بن یعقوب ثنا محمد بن الجهمی الشعمی ثنا نضر بن حجاج ثنا ابو معشر بن کافع عن ابن عمر قال قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نخرج صدقة الفطر عن كل صعيد في كبريتي او عدي صاعا من تمر او صاعا من زبيب او صاعا من شعيرة او صاعا من قمح وكان يأمُرنا ان نخرجها قبل الصلوة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيدها قبل ان يتصرف الى الصلاة يقول اعنوا هم عن الطوائف في هذا اليوم يعني حکم کیا کہ حضرت صلی علیہ وسلم صدقہ فطر کا چھوٹے سے آرا سے یا غلام ایک صاع کھجور سے یا خشک لگو سے یا جو یا گھوٹے یا جو کہ کالین صدقہ کو قبل نماز کے اور تھے رسول اللہ صلی علیہ وسلم تقسیم کرتے تھے صدقہ کو قبل نماز کے طرین عید گاہ کے اور کہتے تھے کہ بے پرواہ کرو اور انکو پھر سے لینا غنی کو بحال کرنے سے **ص** اور اگر اخیر کے نہیں میں تو اس کے فقے سے نہیں ہونے ساقہ کو **ف** اوسلے کہ صدقہ فطر واجب ہے ہر مسلمان زمین پر سکنا

کتاب الصوم

لکھا اپنا جامع ترک کرنا پھر سے آفتاب ڈوبنے تک ساتھ نیت کے اسی کو روزہ کہتے ہیں اور روزہ رمضان کا فرض ہے ہر مسلمان مائل بالغ ہر اور اگر کسی عذر سے ترک ہو جاوے تو قضا بھی فرض ہو اور روزہ نذر اور کفار کے کا واجب ہے اور اس کے سوا باقی سب نفل ہیں **ف** لیکن صحیح یہ ہے کہ روزہ نذر اور کفار کے کا بھی فرض ہو اور واجب ہے ہر اور اس کا فرض اور نابت کیا اوسکو صدر الشریعہ نے **ص** اور ہر مسلمان لکھا ہے کہ روزہ رمضان کا فرض ہے کہ کو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تبت علیکم کہم القیتام یعنی فرض کیا گیا تم پر روزہ اور اس کے فرض ہونے پر اجماع ہے تو اسی واسطے انکار کرنے والا اسکا کافر ہے اور نذر کا بھی روزہ ایسا ہی واجب ہے کہ کو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تبت علیکم یعنی پوری کریں نذرین اپنی اور باقی تفصیل

اوسکو ارفطی نے اور مروی ہے سنن البیہقی ابن عباس سے کہ آیا ایک اعرابی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ دیکھا
 جائے کہ کما حسن یعنی چاند رمضان کا سوچو چھا اوس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا گواہی دینا ہی تو اس بات کی کہ نہیں ہو
 کوئی مہر سوا اللہ کے کہ ان پھر پوچھا کہ گواہی دینا ہی اس بات کی کہ محمد رسول اللہ کے ہن کہ ان فرمایا ایسا ہی حال پکارو کہ کوئی
 کہ روزہ کہیں تو یہ حدیث اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ وہ اعرابی رات کو آیا تھا یا دن کو آیا تھا کیا یا تھا اور تفسیر کرتی ہی اوسکی
 حدیث ارفطی کی جو بیان کی ابھی ہے اور وہ جو امام شافعی نے حدیث روایت کی ہے معنی اوسکے یہ ہیں کہ نہیں کمال ہی روزہ کا
 بدون نیت کے جیسے لا صلوة الا بفاحشة الکتاب اور لا ایمان لمن لا امانة لہ اور لا صلوة للعبد
 الا بوجہ اور لا صلوة فی الارض المصنوعة الا ولادین لمن لا عهد لہ اور اوسکے **واللہ اعلم** ص اور اگر
 نیت فقط روزہ کی کرے کہ میں روزہ اسکا کل کھو گیا اور معین ہو کرے یا نیت نفل کی کی تو روزہ رمضان کا درست ہو جاوے گا اور
 اگر رمضان کے مہینے میں دوسرے واجب کی نیت کی تو رمضان کا روزہ اوس نیت سے بھی ادا ہو جاوے گا اور اگر رمضان یا سافر رمضان
 دوسرے واجب کی نیت کرے گا تو وہ ہی روزہ ادا ہو گا اور اگر ایک شخص نے ایک روزہ رکھنے کی نذر کی یعنی کہ ایک دن کا روزہ رکھو گا
 اور اوس روزہ دوسرے واجب کی نیت کی تو وہی واجب ادا ہو گا جسکی نیت کی خواہ سافر ہو خواہ مقیم تندرست ہو یا مریض ہو
 نفل کا روزہ ادا ہوتا ہی نفل کی نیت سے اور صرف نیت سے اور نیت قبل و پھر کے کرے اور دوپہر کے بعد **ف** اور امام مالک
 کے نزدیک رات سے نیت کرنا چاہیے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں روزہ ہو اوسکا جسے نہیں نیت کی اوسکی رات
 اور یہ نیت مطلق ہے شامل ہی فرض و نفل روزہ کو اور بھاری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو روزہ دہرائیں
 اور پھر پوچھتے تھے گھر میں آنکے کچھ کھا نیکو ہو گا کہ بجا آئے نہیں کہتے تھے میں روزہ دار ہوں اور اگر کما جاتا تھا کہ کھالیتے
 اور نیت کر چکے تھے روزہ کی روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ حضرت عائشہ سے **ص** اور قضا اور کفارہ اور نذر وغیرہ میں کیوں
 شرط ہے رات سے نیت کرنا اگر رات شک کی ابر ہو جیسے بیسویں رات میں شعبان کی اوسکے بعد دن کو روزہ رکھیں **ف**
 کیونکہ مروی ہے صحیحین میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھو چاند دیکھو اور افطار کرو چاند دیکھو تو اگر ابر ہو تمھارے
 اور تو پوری کر لو گنتی شعبان کی تیس دن **ص** مگر نفل **ف** کیونکہ حدیث میں ہے کہ نہیں روزہ ہو دن شک رمضان
 مگر نفل ایسا ہی ہے کہ میں اور یہ حدیث مجھ کو نہیں ملی اور بعضوں کے نزدیک جائز نہیں اور دلیل الہیہ میں ساتھ حدیث کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے روزہ رکھا دن شک کے سو مخالفت کی اوسنے ابو القاسم یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی و فرمایا
 اوسکو ابن طاہر نے تذکرے میں موضوعات میں اور ایسا ہی کہا صاحب طائفة لیکن یہ زیادتی ہے کیونکہ اس حدیث کو ذکر کیا جائے
 تعلیقاً اور روایت کیا اوسکو صاحب سنن اربیعہ اور صحیح کیا اوسکو ترمذی اور ابن حبان اور حاکم نے اور روایت کیا اوسکو
 خطیب نے تاریخ بغداد میں اس لفظ سے **ص** صائم الیوم الذی یبشک فیہ فقد عصى الله ورسوله یعنی جسے روزہ
 رکھا دن شک کے تو نافرمانی کی اوسنے اس کی اور رسول کی **واللہ اعلم** تفصیل اسکی فتح القدیر میں ہے **ص** اور اگر دوسرے
 واجب کا روزہ اوس دن کھانے کو وہ ہی اور ادا ہو جاوے گا واجب صحیح مذہب میں اگر معلوم نہ ہو کہ یہ رمضان کا دن تھا اور اگر معلوم
 کہ رمضان کا دن تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہو جاوے گا اور دن شک کے نفل روزہ رکھنا مستحب ہے سبب نزدیک اگر وہ دن اوسکے

روزہ رکھنے کا ہوا و زمین پر خاص لوگ جیسے قاضی اور مفتی روزہ رکھیں اور عوام لوگ بعد زوال کے افطار کریں اور اگر کوئی
 شک کی نیت کی کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہی ورنہ روزہ نہیں رکھتا ہوں میں روزہ اور کھانا
 اور کرہ ہی کے نیت کرے کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہی اور نہیں تو دوسرا واجب کا ہی یا تہنیں تو دوسرے
 نفل کا ہی لیکن اگر کل کا دن رمضان کا نکلا تو روزہ رمضان کا ہو جائیگا اور باقی دو صورتوں میں نفل ہو جائیگا اور جس شخص نے
 رمضان کا یا بعد کا یا نہ کیسی آپ ہی دیکھا تو روزہ کے دو نون صورتوں میں اگر بباد کا قول قبول ہو گیا اور اگر افطار کرے تو رمضان
 روزہ رکھے اور کفار اور سپر نہیں اور امام شافعی کے نزدیک کفار بھی لازم ہوگا **ف** لیکن روزہ رکھنا تو اسوئے کے فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **صَوْمُوا لِيَّ يَوْمَ وَافِطِنَ مَا لِيَّ يَوْمَ** یعنی روزہ رکھو چاند دیکھے اور افطار کرو چاند دیکھے
 یعنی روزہ موقوف کر جب چاند دیکھو شوال کا اور شروع کر جب چاند دیکھو چاند رمضان کا اور اس شخص نے چاند دیکھا اگر
 قاضی کے نزدیک مقبول ہو تو اور کفارہ امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا کیونکہ قصدا چاند دیکھنے اسے افطار کیا اور ہمارے
 نزدیک اس واسطے واجب ہوگا کہ جب قاضی نے اس کی شہادت قبول کی ساتھ دلیل شرعی کے تو ایک طرح کا شہرہ پڑ گیا اور حدیث
 اور کفارہ دفع ہوتا ہے شک و شبہ سے کذا فی اللہ ایاہ اور اقول اسکے کہ قاضی اس کی شہادت رد کرے افطار کیا تو اس میں
 اختلاف ہر شائع کا اور اگر اس شخص نے اپنے حساب سے تیس دن پورے کر لیے تو روزہ موقوف کرے جب تک کہ امام موقوف
 کرے اس واسطے کہ جو بادر واسطے احتیاط کے ہو اور احتیاط بعد اسکے تاخیر افطار میں ہی اور اگر اپنے حساب سے قبل امام کے
 افطار کیا تو اس پر کفارہ نہیں **ص** اگر آسمان میں بادل یا غبار ہو تو رمضان کے مہینے میں ایک شخص عادل کی خبر کفایت ہے
 اگرچہ وہ شخص غلام یا عورت یا یتیم یا کالی ہو اور اس کے بدلے میں وہ دو مارا گیا ہو اور پھر اسے توبہ کی ہوتی
 اور امام شافعی کے نزدیک وادی لازم نہیں اور دلیل اوپر ہے کہ روایت کیا اس کو صحابہ بنی اربعہ نے کہا کہ ایک ایک امر علی علیہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ دیکھا مہینے چاند کو سو فرمایا آپ نے کہ گواہی دیتا ہے تو اس بات کی کہ نہیں ہر کوئی مسجد و مساجد کے
 کہا اس نے ان پھر پوچھا آپ نے کہ گواہی دیتا ہے تو کہ محمد رسول اللہ کے ہیں کہا اس نے کہ ان فرمایا کہ ای بلال پکارو لوگوں کو کہ
 روزہ رکھیں اور بیان کیا اور ہر شائع میں شک **ص** اور شوال اور ذی الحجہ میں مرد یا ایک مرد و دو عورتیں نہیں کہ مہینے چاند دیکھا
 یعنی گواہی دین **ف** اور بعض روایتوں میں ہے کہ ایک شخص کی گواہی اس میں بھی مقبول ہوگی اور ایسا ہی ہر شخص میں اور
 اس میں کہ یہی صحیح ہے راستی اور کہتا ہوں میں کہ اس کو موافقت کرتی ہیں احادیث **وَاللَّهُ اعْلَمُ** اور صاحب ہدایہ نے اس کو اختیار
 حنین کیا **ص** اور جب کوئی آسمان میں علت ہو تو اس کو اور مطلع صاف ہو تو شرط ہے کہ تینوں مہینوں کے واسطے ہوتا
 آدمی ہوں تو اس کا قول قبول کیا جاوے یعنی اتنا گروہ ہو کہ ان کے سچے ہونے پر عمل گواہی دے اور اگر ایک شخص عادل نے رمضان کے
 چاند کی گواہی دی اور آسمان میں کچھ علت تھی تو سب آدمیوں نے تیس دن روزہ رکھے اور تیسویں روزہ پھر اسے اس کا ایک شخص کی گواہی
 افطار نہ کرے جب تک کہ وہ شخص عادل نہوں اور امام محمد کے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے بھی افطار درست ہو جائیگا
 اور قاضی بھی اس کے ساتھ ہو کہ وہ تینوں کے تیس دن زیادہ نہیں ہوں اور اس ایک شخص کی گواہی پورے مہینے میں اس کی تھی اور
 حساب تیس دن ہو اور چاند نہ نماز ہو تو گواہی ایک گواہی کی اور ایک شخص کی ملکہ و گواہی ہو تو لازم ہوگا **وَاللَّهُ اعْلَمُ**

باب وزے کے فاسد ہونے کے بیان میں اور اوسکی قضا اور کفارت کے احوال میں

جو شخص کہ قصد جماع کرے یا جماع کیجاوے قبل یا بعد میں یا کچھ کھائے یا کچھ پیا تو اسے سو یا دو کے لیے یا بچھا لگا دے اور معلوم ہو اوسکو کہ میرا روزہ افطار ہو گیا اور پھر قصد کھا لیا تو اسے تو ان صورتوں میں قضا روڑ کی کرے اور کفارہ دیوے جیسے غمار کا کفارہ ہوتا ہے اور کفارہ فقط رمضان کے روزہ قصد اتورنے میں ہوا اور دوسرے روزہ کیواسطے نہیں **ف** ظہا دوسرے کہتے ہیں کہ اپنی سوچی کسی عضو کو جو عورت میں کہ اوپر حرام میں اونکے عضو سے تشبیہ دیوے اور اسے ایک غلام آزاد کرے اور اگر نہ ہو سکے تو دو مہینے پورے روڑ کرے اور اگر نہ ہو سکے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے لیکن قصد کھا لیا پانچ سو اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے افطار کیا رمضان میں سو اوپر جو ظہار کرنے والے پر ہو کر گیا اوسکو صاحب دایرے اور یہ حدیث نہیں ملی لیکن صحیحین میں مروی ہے حضرت ابو ہریرہؓ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک شخص کو کہ افطار کیا تھا اوسے رمضان میں یکم آزاد کرے ایک غلام باروڑ کرے دو مہینے برابر یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے اور جماع بھی روڑ کرے افطار کرنا ہو وہ بھی اسی میں داخل ہوا اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے بھی اور مروی ہے صحاح ستہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ہاں ہوا میں کہا کہ کیا ہوا تھب کو کہا اوسنے کہ جماع کیا سینہ اپنی عورت سے روزہ رمضان میں سو فرما یا آپ نے کیا یا نا ہو تو غلام کو آزاد کرے اوسکو کہا نہیں فرما کہ قات رکھنا ہے کہ تو دو مہینے روڑ کرے کہنا نہیں فرمایا کہ تو طاق رکھتا ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو کھلاوے کہنا نہیں فرمایا بیٹھ کر تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک نوکر اکلاؤ میں کچھ تھی سو فرمایا کہ تصدق کرو اوسکو فقیروں پر کہا اوسنے ای رسول اللہ نہیں ہوا وہ جسے فقیر کوئی تو خضام کی نہیں ہر شہر کے کناروں تک اور اوسکے بیچ میں کوئی گھر کہ فقیر زیادہ ہو میرے گھر سے سو نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ آگے کے دانت آپ کے ظاہر ہوئے پھر فرمایا کہ لیجا اوسکو اور کھلا اپنے گھر کو نماز پڑھ کر یہ اوسکے واسطے خاص نصحت تھی اور اگر کوئی شخص ایسا کرے تو نہیں چارہ ہی اوسکو کفارے سے اور واقع ہوا روایت ہا یہ میں مٹل اَنْتَ وَعِيَا لَكَ يَحْيٰى ثَمَّ وَلَا يَحْيٰى اَحَدًا اَبَدًا یعنی تو کھالے اور تیرے عیال کافی ہو جاوے گا تجھے اور نہ کافی ہو گا سو آئیں گے کیسے بعد تیرے لیکن کہا ابن العمام کہ یہ قول کسی طریقے میں اس حدیث کے نہیں ہوا اور ظاہر ہے کہ یہ خصوصیت ہے کہ نوکر دارقطنی کی روایت میں ہے فَقَدْ كَفَّرَ اللَّهُ عَنْكَ یعنی کفارہ قبول کیا اللہ نے تجھے وَاللَّهُ اَعْلَمُ **ف** اگر خطا سے روزہ افطار کیا ہو تو کھلاوے روزہ یاد تھا اور کھلی کرنے لگا تب اوسکے حلق میں غیر قصد کیے ہوئے بانی چلا گیا یا کسینے اوسکو زبردستی افطار کروا دیا تھو لیا یا ناک یا کان میں دوائی ڈالی یا سر کے زخم میں دوا لگائی اور دماغ میں گئی یا پیٹ کے زخم میں لگائی اور اوسکے پیٹ میں دوا لگی یا اوسنے سنگریزہ کھلایا بھر موزہ اپنی خوشامش سے تو کی یا کچھ کھایا یا افطار کیا اس شبہ سے کہ رات ہوا اور وہ دن تھا یا بچوے سے کچھ کھالیا یا کچھ پیا کہ میرا روزہ افطار ہو گیا تب پھر قصد کھا یا عورت سوئی تھی اور جماع اوسے کیا گیا یا رمضان کے تمام مہینے میں روزہ رکھنے کی نیت کی نہ افطار کی یا صبح تک نیت نہ کیے ہوئے تھا اور پھر کھایا تو ان سب صورتوں میں قضا کا روزہ رکھنا **ف** روایت کیا ابو یعلیٰ موصلی نے سند میں حدیث حضرت عائشہؓ سے اور او میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم افطار اوس چہرے پر کہ داخل ہوئے اور نہیں ہی اوس سے جو شکہ کہا ابن العمام نے لَا شَكَّ فِي شَيْءٍ تَهْمُوْنَ وَفَاعْلَ جَمَاعَةٍ

یعنی نہیں شک ہوا کہ ثبوت میں یونوں ایک جماعت پر تو صحیح بخاری میں ہے تفسیراً کہ ابن عباس نے فرمایا کہ
 جو داخل ہوا اور نہیں ہوا اس سے جو خارج ہوا اور کیا ابن ابی شیبہ نے حل شکا و کیم عن الاعشیش عن ابی ظبیکان
 عن ابن عباس قال الوطی صدق حل و لکن حقا خیر اور عبد الرزاق نے فرمایا کہ اسکو کہہا انھوں نے اسکو کہ
 جو نکلے اور نہیں ہوا اس سے جو داخل ہوا اور قطر روز میں اس سے جو داخل ہوا اور نہیں ہوا اس سے جو خارج ہوا اور حضرت علی رضی
 بھی یہی قول مروی ہے کہ اسکو کہہتی ہے **ص** اور اگر گھایا یا پہل یا جماع کیا اور اسکو روزہ یاد نہ تھا یا سو یا اور اسکو احتلام ہوا
 یا کسی طہر نکر کی چھڑ نزل ہوا یا تیل ملا یا سر لگا یا کسی غیبت کی یا دوسرے قریب غالب ہوئی یا اور اسنے قی کی یا جنب تھا
 اور صبح ہو گئی یا اپنے ذکر کے سوا خ میں تیل الا یا غبار یا دھواں یا کھم یا دھکے حلق میں داخل ہوئی تو ان سب صورتوں میں روزہ
ف روایت ہے صحیحین میں غیر ہمارے میں حضرت ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص بھول جاوے
 اور روزہ سے ہو سو کھایا یا پیو تو نام کرے اپنے روزہ کو کیونکہ کھلایا او سو اللہ تعالیٰ نے اور پلایا او سو اور ہونے میں کہ
 فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے کسی شخص کے کہ کھایا تھا او سنے یا پیاتھا پھر اگر روزہ اپنا کیونکہ کھلایا یا کھلو اور پلایا
 اللہ تعالیٰ نے اور یہ حدیث مروی ہے صحیحین میں ابن عباس اور ارقطی میں کہ ایک شخص نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کہہا کہ
 میرے روزہ دار تھا سو کھایا اور پیاتھا بھولے سے سو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمام روزہ اپنا کیونکہ کھلایا اور پلایا یا کھلو
 اللہ نے اور ایک لفظ میں ہو کہ قضاء حکایت اور روایت کیا اسکو بزار نے ساتھ لفظ جماعت کے اور زیادہ کہ اس میں
 قالوا تقطط اذا انفطارا اور روایت کیا ابن عباس اور ہریرہ سے انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال من اخطى في
 رمضان ناسيا فادى قضاء عليه ولا كفارة یعنی جسے انفطار کیا رمضان میں بھولے سے تو نہیں مضایا اور ہریرہ
 زکافہ اور روایت کیا اسکو ماہم نے اور صحیح کیا اسکو اور کہا بھولے سے معرفت میں تقطط یہ کہ انصار میں عی عن شکیب
 بن عمرو و کھم تقاط یعنی منفرد ہوا ساتھ اس کے انصار میں محمد بن عمار و ابی ہریرہ سے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 میں خبر میں کہ نہیں انفطار کرتی میں روزہ دار کو جماعت اور قی اور احتلام اور اسناد میں اسکی عبدالرحمن بن یزید بن اسلم روایت کہ
 اپنے اپنے ہر روزہ ضعیف ہوا روزہ کر گیا او سو بزار نے بخاری عبدالرحمن سے اور نام او کا اسامہ ہوا اور ضعیف کیا او سو احمد بن اسلم
 نے ساتھ برائی خدا اس کے کہ اور اگر مرد ہو صالح تھے اور کہا انسانی نے نہیں ہر قوی اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ہریرہ
 سے اور اس میں ہشام بن سعید نے زید بن اسلم سے روایت کی اور ہشام نے ضعیف کیا او سو انسانی یا دیر احمد اور ابن ماجہ نے
 او ضعیف کیا او سو ابن ہدی اور کہا کہ لکھی جاوے گی حدیث اسکی اور نہیں حجت ہوگی ساتھ اس کے لیکن حجت پکڑی اسکی
 سلم نے اور شہاد کیا اس سے بخاری اور روایت کیا او سو بزار نے حدیث ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے لا یقطط
 الصائم الا فی وجع او احتلام قال وهذا من احسن ما استاذنا و احسن ما استاذنا و احسن ما استاذنا و احسن ما استاذنا
 صائم کو قی اور جماعت اور احتلام اور کہا کہ یہ حسن ہوا و حدیثوں سے اس باب میں اسناد کی روایت اور صحیح ہوا نہیں انتہی اور
 اسناد میں اسکی سلیمان بن جابر کہ ابن ماجہ نے سچا ہوا اور نہیں ہر حجت ساتھ اس کے اور روایت کیا او سو طبرانی نے سند
 ثوابان اور کہا کہ نہیں روایت کی جاتی یہ حدیث مگر اسنی اسناد سے اور منفرد ہوا ساتھ اس کے ابن ہریرہ تو ظاہر ہوئی یہ بات کہ حدیث

ابن عباس سے روایت ہے کہ اگر روزہ دار بھولے سے کھائے یا پیے تو نام کرے

ہشام

سلیمان بن جابر

بقیہ سے حل شدہ اگر بی بی عتیقہ دستاویز میں محمد و عائشہ رضی اللہ عنہما قالتا انما کفرت
 الشیء صلے اللہ علیہ وسلم وحقاً صاۃ کثیرین سرسگالیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ روزہ دار ہوتے تھے
 اور گمان کیا بعض علمائے کہ زبیدی سند ابن ماجہ میں وہ محمد بن یحییٰ اور وہ ثقہ اور وہ وہم کہ یحییٰ زبیدی سعید
 بن ابی سعید زبیدی حسی ہر جہاں تصحیح کی اسکی پہلی سند میں اور لیکن جہاں اس تمام پر اسکو راوی کہا متعین
 کہ وہ مجہول نہیں ہر جہاں کہ اسکو ابن عدی اور یحییٰ نے بلکہ وہ سعید بن عبد الجبار کا ہے کہ ابن عدی اور یحییٰ بلکہ
 سعید بن عبد الجبار حسی ہر جہاں وہ مشہور ہے لیکن اتفاق ہوا کہ ضعف میں اور ابن عدی اپنی کتاب میں فرق کیا در بیان سعید
 بن ابی سعید اور سعید بن عبد الجبار کے کہ وہ دونوں ہیں اور صحیح ہے کہ وہ ایک ہی شخص ہوا کہ باپ کی کنیت ابو سعید ہوا
 نام عبد الجبار ہوا اور اخراج کیا اسکو یحییٰ نے محمد بن سعید ابن ابی رافع سے کہا یحییٰ نے کہ وہ قوی نہیں ہے اپنے باپ سے
 اسنے اپنے دادا کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سرسگالے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے کہ صاحب تصحیح نے اسناد اسکو تحریر
 طرحت کے کہا ابو حاتم نے منہ بن حنفیہ ابو معاذ بصری صالح الحدیث ہر تو چن چن طریقے ہیں اگر ایک طریقے سے ثبت
 نہوگی تو سب طریقوں سے ملا کے محبت ہوگی اور وہ جو سنن ابو داؤد میں ہے عبد الرحمن بن عثمان بن سعید بن ہشام نے انھوں نے
 اپنے اپنے انھوں نے اپنے دادا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حکم کیا اپنے ساتھ لگانے اثر و شہود کے وقت
 سونے کے اوپر مکرر کرے اس سے روزہ دار تو خود اس حدیث میں ابو داؤد کو کہا قال لی یحییٰ بن معین حق مسکوک
 یعنی حدیث الحکل اپنی کہا اس سے سیر یحییٰ بن معین کہ یہ حدیث منکر ہے یعنی حدیث سرسگالے کی کہ اسکا صاحب تصحیح
 نے کہ سعید اور یحییٰ اسکا انھما دونوں مجہول ہیں اور اس کے سوا اور کوئی حدیث انکی نہیں پہنچتی ماتی ابو عبد الرحمن بن ہشام
 کہا ابن معین نے ضعیف ہے اور کہا ابو حاتم نے سچا ہے اور انکے کلام میں منافیہ نہیں کہو کہ صدق جمیع وجوہات کو نفی نہیں کرتا
 اور روایت کیا ابو داؤد باسناد صحیح عیش سے کہا کہ نہیں کیا میں نے کسی کو اپنے صاحب میں کہ کو وہ کہتا ہو سرسگالے واسطے سالم
 اور صحیح ابی یحییٰ نے تصحیح سے کہ اسکی واسطے صائم کے واللہ احم کہ اور اگر میں نہ ہوتا ہی بارف ہوتا ہی اور اس کے
 مؤمنہ میں تھا تو اسکو روزہ فاسد ہوگا صحیح مذہب میں اور اگر وہی کی ہو کیا بارف سے یا فرج کے سوا اور تقاضا میں
 جس طرح ران ہی یا یوسلیا یا ساس کیا اذان سب صورتوں میں اگر انزال ہو تو قضا کرے اور اگر انزال ہو تو قضا کرے
ف اور بوسلینام کو واسطے جب انزال سے امن ہو تو کچھ عرج نہیں ہوا اور نہ شرت بھی مثل سے کہ جائز ہے روایت یحییٰ بن
 میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بوسلینے تھے اور نہ شرت کہتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور وہ سلمیٰ شرت سے مروی ہے کہ بوس
 لیتے تھے انکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ روزہ دار ہوتے تھے روایت کیا اسکو بخاری سلم نے ابو جابر کے کہ اگرچہ ان ہوتو تو یحییٰ بن
 احترازیہ اس سے اچھا ہے اور بیٹھے وغیرہ کو مضائقہ نہیں اور تفصیل حدیث میں وارد ہے روایت کیا ابو داؤد نے ساتھ ہنا
 صحیح کے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ ایک شخص نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ شرت سے واسطے روزہ دار کے تو حضرت نے
 اپنے اسکو یاد کیا دوسرا شخص اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پھر معلوم ہوا کہ جسکو حضرت نے منع کیا وہ بڑھاپا تھا
 اور جسکو منع کیا وہ جوان تھا واللہ احم کہ ایک شخص نے گوشت کھایا اور اس کے دانت میں چنے کے برابر ہاتو

محمد بن یحییٰ زبیدی

یحییٰ بن معین

عثمان بن سعید

ولی صمد قدس سرہ اور مسند قدس سرہ کی واسطے یہ بھی شرط ہو کہ مرتے وقت وہ شخص وصیت کر گیا ہو یعنی کہہ گیا ہو کہ میرے سر پر روزے کی طرقت مسند دینا تو اسے جتنا مال چھوڑا ہو اس کے تیس حصے میں ادا کیا جاوے گا **کاف** اور امام شافعی کے نزدیک سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے اور دلیل لائے ہیں اس سے جو مروی ہے محمد بن یحییٰ بن مین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے سفر میں تو ایک جگہ پہنچا کہ بہت لوگ جمع ہیں اور ایک شخص پر سایہ کر رہے ہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا یہ ہے کہ انھوں نے کہہ روزہ دار ہے تو فرمایا آپ نے لیس مرتبہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** فی السفر یعنی نہیں ہے کعبہ بنی سے روزہ رکھنا سفر میں دلیل لائے ہیں اس سے جو روایت کیا مسلم نے جابر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کئے سال فتح کے طوفان کے رمضان میں یہاں تک کہ پونچھے کسی نہر کی کو تو روزہ رکھا لوگوں نے پھر گنا یا آپ نے ایک قدح پانی کا اور پیا او سکوا گیا آپ کے کہ بعض لوگوں نے روزہ رکھا سو فرمایا آپ نے **أُولَئِكَ الْعَصَا** وہ لوگ گندگار ہیں انتہی اور جواب یہ ہے کہ اول حدیث میں تو آپ نے صورت خرابی نقصان میں منع کیا تھا اور یہ پہلے نزدیک بھی ہے کہ جب خون ضرر کا ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے اور اسی طرح روایت مسلم میں بھی کیونکہ ایک لفظ اس کا یہ ہے کہ آدمی کو کچھ اور شاق ہوئے روزہ اور روایت کیا او سکوا و اجدی نے مخازی میں اور ابوسلمین یہ ہے کہ حکم کیا تھا او کو افطار کا اور انھوں نے قبول کیا جب یہ حکم آپ نے ارشاد فرمایا اور اس توجہ میں ہوا ہوگی درمیان احادیث کیونکہ روایت صحیح مسلم میں حمزہ اسی سے کہ انھوں نے کہا ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ہونے فوت روزہ بر سفر میں تو کیا مجھ گناہ ہے روزہ رکھنے میں تو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ نصیحت ہے اور آپ کی طرقت سے سو قبول کرے او سکوا چھایا اور جو دوست کے روزہ کو تو نہیں ہے کچھ گناہ او سپر اور محمد بن یحییٰ نے کہ تھے ہم سفر کرتے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو بعض ہم میں روزہ رکھتے تھے اور بعض نہیں تو کوئی عیب نہیں کرتا تھا وہ سر پر او مروی کہ سنن ابوداؤد وغیرہ میں ابوالدرداء کہ کئے ہم ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض جہادوں میں نہایت گرمی میں تاک کر رکھتے تھے ہم میں لوگ ہاتھ اپنے سر پر سب گرمی کے اور نہیں تھا ہم میں کوئی روزہ دار اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد بن جراح تو یہ حدیث نہ لالت کرتی ہیں اور پر سراج ہو روزہ کے سفر میں اور یہی ہوجت ہماری اور خلاف پر بھی اسکے حدیث میں مسند عبد الرزاق میں ہے کہ بن عباس شمر سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے لیس مرتبہ **أَمَّا بِيْنَ أَمْصِيَا** کہ فی امسفر یعنی نہیں ہے نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں اور ایک روایت میں ہے کہ روزہ رکھنے والا سفر میں ہاتھ افطار کرنے والے کے ناقص ہیں روایت کیا اس کو ابن ماجہ اور ہارنے اور دفع تعارض کی دو ہی توجہ ہے جو او پر بیان کی ہے فقط اور ولی اس کے روزوں کے لئے اگر مر گیا ہو تو صدقہ دیکو اور او سکے لئے روزہ کرے اور بعضوں کے نزدیک کہے دلیل ان لوگوں کی یہ ہے کہ کیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس او کہما کہ ما میری گئی اور او سپر ایک مہینے کے روزے تھے کیا تھا کہ روں میں او سکے لئے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر تیری پا پر کچھ قرض ہو تو تو ادا کر یا نہیں کہا او سنے کہ ہاں او ادا کر تا فرمایا کہ کچھ کیسا جب قرض اس کا ہو روایت کیا بخاری مسلم نے اس کو حدیث ابن عباس سے اور ایک روایت میں ہے کہ آنی ایک عورت اور کہا او کہ ای رسول اللہ تحقیق کہ یہی مرئی ہا اور او سپر ایک روزہ نہ رکھا ہی کیا روزہ رکھوں میں اس کے لئے فرمایا کہ روزہ رکھ تو او سکے لئے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص چاہے اور او سکے او پر روزہ میں روزہ رکھے اور اس ولی او سکا روایت کیا اس کو بخاری مسلم ابوداؤد وغیرہ حضرت عائشہ سے

اس مقام میں شیخ ابن الہمام **ص** لکھتے ہیں کہ روزہ رکھنا منع ہے اور نہیں اگر شروع کر گیا تو تمام کرنا اور سکا لازم نہ آویگا اور وہ پانچ دن میں ایک عید الفطر کا دن اور دوسرے بقرہ عید کا دن اور تین دن اس کے بعد یعنی گیارہویں اور بارہویں اور تیرہویں صحیح کی اور نفل کا روزہ ہے عذر نہ توڑے ایک وایت میں اور ایک وایت میں جائز ہے کیونکہ قضا اس کے قائم مقام اور ضیافت کے عذر سے نفل کا روزہ توڑنا درست ہے اور یہ حکم ضیافت کرنے والے اور کھانے والے دونوں کے واسطے ہوگا اور اگر رمضان میں دن کو ایک ایک کا بالغ ہو یا ایک کا فرسلمان ہو تو اوس روز باقی روز میں کچھ نہ کھائے اور نہ پوچھ رمضان کی بزرگی کے سبب اور اوس روز کی قضا ادا کرے اگرچہ نیت روز کی ان دونوں کی اور پھر کھا لیا تب بھی قضا نہیں کرے اور اگر عورت حیض سے پاک ہوئی یا مسافر اپنے گھر آیا تو یہ دونوں باقی روز کچھ کھاوین اور نہ پوچھ اور اوس روز روز کی قضا ادا کرے اور اگر ایک مسافر نے افطار کی نیت کی بعد اوس کے اپنے گھر آیا تب نفل روز کی نیت کی اور نیت کرنے کا وقت تھا یعنی دوپہر کے پہلے تو وہ روزہ درست ہوا اور اگر وہ رمضان کا مہینہ تھا تو اوس پر اوس روز کا پورا کرنا واجب ہو گیا یا تقیم اوس دن سفر کیا تو اوس کا بھی یہی حکم ہے اور اون دنوں کے اگر افطار کیا تو کفارہ نہیں ہے جن دنوں میں بیہوش ہوا تو نفل قضا ادا کرے مگر جس دن بیہوش شروع ہوئی ہے اور وہ نیت روز کی کر چکا ہے یا اوس دن کی رات کو بیہوشی تھی تو افطار کی قضا کرے غرض یہ ہے کہ اگر نیت کر چکا ہے تو روزہ صحیح ہو جاویگا اور جو نہیں نیت کی تو ہرگز صحیح ہوگا اور اگر سارے رمضان بھر مجنون رہا تو قضا کرے اور اگر بعض دن رمضان میں یوانہ رہا تو جتنے روز گذرے ہیں ان کی قضا کرے تو اگر وہ مثلاً بالغ یا عاقل تھا اور حالت جنون میں بالغ عاقل ہوا تو بھی یہی حکم ہے ظاہر روایت میں اور محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک اگر حالت جنون میں بالغ ہوا تو روزہ اوس پر واجب نہ ہوگا باوجود اسکے کہ سارے رمضان یوانہ نہ رہا اور دلیل اس کی شرح عربی میں مذکور ہے اور اگر ادا نہ پانچ دن میں جن میں روزہ رکھنا حرام ہے روز کی نذر کیا یا پورے سال بھر روز کی نیت کی تو اون دنوں کی قضا ادا کرے اور اگر روزہ رکھ لیا تو پھر قضا نہیں کرے نہ ننگا ہوگا تو اگر کچھ نیت نہ کی یا نیت فقط نذر کی کی یا نیت کی نذر کی اور یہ نیت کی کہ قسم نہیں ہے تو ان صورتوں میں نذر ہوگی اور اگر نیت کی قسم کی اور نیت کی کہ نذر نہیں ہے تو قسم ہوگی اور اگر افطار کر گیا کفارہ قسم کا لازم آویگا اور اگر دونوں کی نیت کی یا قسم کی اور یہ ذکر نہ کیا کہ نذر نہیں ہے یا یہ تو ان دنوں صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوگی اور اگر افطار کر دیا تو قضا نذر کی اور کفارہ قسم کا لازم آویگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک دونوں کی نیت میں نذر ہوگی اور فقط قسم کی نیت میں قسم ہوگی اور باقی تفصیل اس کی شرح عربی میں مذکور ہے شمس عید یعنی چھ روز جو شوال میں رکھتے ہیں تو ان کو جدا جدا رکھنا مستحب ہے لگاتار نہ کرے تو کمزور ہوگا اور مشابہت نصاریٰ کے لازم آویگی **ف** والا استحباب ان چھ روزوں کا احادیث سے بیان کرنا لازم ہے سو وہ یہ ہے جو روایت کیا مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی وغیرہم نے ابویوسف کہ فرمایا حضرت مسلم علیہ وسلم نے جو شخص روزے رکھے رمضان کے اور پچھ رکھے اوس کے سات روز شوال میں تو ہوگا ایسا جیسے کسینے سات روزے رکھے اور پچھ شیبہ نصاریٰ کے بیان کرنا واجب ہے وہ یہ کہ اہل کتاب نے اس کے روز بھی روزہ رکھتے تھے اور جب چھ روز بعد فطر کے مستقل رکھے گیا تو ایک طرح کی تشبیہ نصاریٰ کے ساتھ تحقق ہوئی اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے کہ نہ کہہتے ہیں کہ جب عید فطر کے روز روزہ نہ رکھا تو تشبیہی **و** اللہ اعلم اور چھ شعبان کے روزے رکھے اور طایداؤ سکوستا رمضان کے تو اچھا کیا اوسنے اور مستحب ہیں روز ابام فیض یعنی

اور عورت کو چاہیے کہ نفل روزہ بدون اذن خاوند کے نہ رکھے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم وغیرہ نے اور جو شخص کسی قوم پر جا کے اوترے تو بغیر اذن اوتنے کے روزہ نہ رکھے بخالا اسکو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث منکر ہے واللہ اعلم

باب اعتکاف کے بیان میں

اعتکاف نہایت ہو کہ وہی اور اعتکاف کے معنی یہ ہیں کہ دیر تک ہمارو روزہ دار کا مسجد میں یہ نیت عبادت جہیں عبادت ہوتی ہے لیکن سنت ہو کہ وہ ہونا تو فقط عشرہ اخیرہ میں ہے کیونکہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اعتکاف کرتے عشرہ اخیرہ میں رمضان سے پہلے تک کہ اٹھا لیا اوتنو اللہ تعالیٰ نے پھر اعتکاف کیا بعد اوتنے اوتنی ازواج مطہرات کو یہ واطبات لالت کرتی ہے سنت ہے اعتکاف پر اور ایک اعتکاف واجب ہے وہ یہ کہ مذکر بے اعتکاف اور ایک مستحب ہے یہ کہ سوال میں آخر رمضان کے اور دونوں میں اعتکاف کرنا اور ان دونوں میں طہارت ثابت نہیں لی بیان کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے اور دیر تک ہنایہ رکن ہے اعتکاف کا اور نیت شرط ہے اوسکی اور روزہ بھی شرط ہے اور امام شافعی کے نزدیک شرط نہیں دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا دارقطنی اور بیہقی نے حضرت عائشہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا اَعْتِكَافَ اِلَّا بِصَوْمٍ نہ میں ہے اعتکاف مگر روزے سے کہا بیہقی نے یہ وہم ہے سفیان بن حبیب سے یا سیدہ اوزعیف کیا اوسنے سوید کو لیکن کمال میں ہے کہ کمال بن جبر نے کہ پوچھا میں نے بیہقی سے اوسن دونوں کے احوال سے تو شناکی انھوں نے اونپر اور روایت کیا ابو داؤد نے عبد الرحمن بن اسحق سے انھوں نے زہری سے انھوں نے عروہ نے حضرت عائشہ سے کہ کہا انھوں نے سنت ہے اور پر اعتکاف کو نہ ملے کہ نہ عبادت کرے کسی مرض کی اور نہ حاضر ہو جنازے میں اور نہ مس کرے کسی عورت کو اور نہ مباشرت کرے اوسنے اور نہ نکلے کسی حاجت کو مگر جو ضرور ہے اور نہیں ہے اعتکاف مگر روزے سے اور نہیں ہے اعتکاف مگر مسجد جامع میں کہا ابو داؤد نے سوا عبد الرحمن کے اور کوئی اوسمیں لفظ استثناء نہیں ذکر کرتا اور عبد الرحمن بن اسحق اگرچہ کہ کیا گیا اور اوسمیں لیکن اخرج کیا اوس سے مسلم نے اور توفیق کی اوسکی ابن مسعود نے اور شناکی اوسپر غیر اس کے نے اور روایت کیا ابو داؤد نے اور نسائی نے ابن عمر سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کیا تھا اپنے اوپر کہ اعتکاف کریں جاہلیت میں ایک دن اور ایک ات نزدیک کعبہ کے سو پوچھا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کہ اعتکاف کر اور روزہ رکھ اور ایک روایت میں نسائی کی ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوتنو کہ اعتکاف کریں اور روزہ رکھیں کہما دارقطنی نے سفردہو اساتھ اوسکے عبداللہ بن کبیل بن وقار انخرای عمر سے اور وضعیف الحدیث ہے اور ثقات لوگوں نے اصحاب عمرو بن دینار سے نہیں ذکر کیا روایت کا اوسمیں ہیں ابن جریر اور ابن عیینہ اور حاد بن سلمہ اور حاد بن ید اور سوا اٹکے اور یہ حدیث صحیح میں ہے نہیں ہے اوسمیں ذکر روزہ کا بلکہ اتنا ہی ہے کہ کہا حضرت عمر نے کہ مذکر کی تھی پسینے جاہلیت میں کہ اعتکاف کروں سب حرام میں ایک ات سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری کرانی نذر اور ایک روایت میں ہے حضرت عمر سے کہ مذکر کی تھی پسینے جاہلیت میں کہ اعتکاف کروں ایک دن نزدیک مسجد حرام تو فرما دیے کہ ایک ساتھ رات کے یا ایک ات ساتھ ایک دن تاکہ مطابقت ہو کحدیثوں میں اور جواب یا جاوگیا کہ غایت اسکی یہ ہے کہ سبوت کیا روزے کے ذکر سے ان لوگوں نے اور یہ بات اصول حدیث میں مقرر ہوئی ہے کہ زیادت ثلث ضابط کی مقبول ہے اور ثم جو ضعف ثابت کرتے ہو عبداللہ بن مسعود کا مسلم نہیں کہنے کہما ابن عیینہ نے کہ وہ صاحب الحدیث ہے اور ذکر کیا اوسکو ابن جابر نے ثقات میں اور ذکر کیا

فاسی

عبدالرحمن بن اسحق

عبداللہ بن کبیل بن وقار

مؤید ہر ایک کے حدیث حضرت عائشہ کی جو نقل کی ہے اور ابو داؤد و سنائی سے اور بخاری و بیہقی سے ان میں ہر ایک سے انھوں نے
 عنایت سے انھوں نے ابن عباس اور ابن عمر سے کہا اور دونوں نے اَلْعَتِكَفُ مَقْعُومٌ یعنی اعتکاف کرنے والا روزہ رکھ
 قوی قول ابن عمر کا بھی مؤید اس کے ہے کیونکہ نقل کیا انھوں نے اسکو اپنے پاس اور یہ واقعہ ہے اس واقعہ سے اور امام شافعی
 دلیل لیتے ہیں اس سے جو روایت کیا اسکو حاکم نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت علی اسدیہ وسلم نے نہیں ہر اعتکاف
 کرنے والے پر روزہ رکھ کر کے اپنے نفس پر اور صبح کی اسکی حاکم نے اور جواب ہے کہ یہ تصحیح اولیٰ تمام نہیں اسناد میں اسکی
 عبد اللہ بن محمد بن علی اور وہ محمد بن یزید اور ابو داؤد و حاکم کی اسکی نہیں ہے کیا اسکو کہیں سوا اس کے بلکہ موقوف کرتے ہیں
 اسکو ابن عباس پر اور یزید بن اس کے وقت کے جو ذکر کیا اسکو بیہقی نے بعد ذکر اس بات کے کہ متفق ہوا ساتھ اس کے اہل کتب و
 کیا اسکو ابو بکر حدیثی عبد الغزیز بن محمد سے انھوں نے ابو سہیل بن مالک سے کہا کہ جمع ہوا میں اور ابن شہاب نزدیک عمر بن الخطاب
 کے اور انکی صورت نے ذکر کی تھی اعتکاف کی مسجد حرام میں سو کہا ابن شہاب نے کہ نہیں ہوا ہر اعتکاف مگر ساتھ روزہ کے سو کہا
 بن عبد الغزیز نے کہ کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہا انھوں نے نہیں سو کہا ابو بکر سے کہا انھوں نے نہیں کہا عمر سے
 کہا کہ نہیں کہا ابو سہیل نے کہ پھر پھر امین ہو پایا میں نے طاؤس اور عطاء کو تو پوچھا میں نے اونسے یہ سو کہا طاؤس نے تھے ابن عباس
 نہیں دیکھتے تھے مسکت پر صیام کر کے کہ خود اپنے نفس پر مقرر کر لے اور کہا عطاء نے یہ صحیح ہے تو اگر ابن عباس نے رفع کیا ہوتا
 اسکو نہ وقف کرتے طاؤس اسکو ابن عباس پر اور اسیدو اسطے اعتراف کیا بیہقی نے کہ رفع اسکا وہم ہو اور پھر عجیب ہے کہ
 کہ وقف بھی سنا ہے سے سالم نہیں ہو اسطے کہ اوپر ہم ذکر کر چکے ابن عباس اور ابن عمر سے کہا اور دونوں نے مسکت روزہ
 اور کہا عبد الزان **حَدَّثَنَا الثَّوَالِیُّ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ ثَمُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ**
مَنْ اعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ یعنی جو اعتکاف کرے تو اس پر روزہ ہو اور اسناد اسکا صحیح ہے اور بخاری و بیہقی نے
 حضرت عائشہ سے موقوف ہوا **اعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ** اور زہری اور عروہ بھی کہا اور دونوں نے **اعْتِكَافٌ** کا
بِالصَّوْمِ اور وہ طاہر بن مالک کی ہے کہ پوچھا انکو قاسم بن محمد و نافع بن ابی بن عمر سے کہا اور دونوں نے نہیں ہر اعتکاف مگر
 ساتھ روزہ کے سبب قبول اسد قال کے **تَرَأْتُمَا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تَبَايَهُمَا وَهَؤُلَاءِ كَانُوا فِي الْمَسْجِدِ**
 یعنی تمام کہ روزہ کو رات تک اور نہ مباشرت کرو و عروہ سے جب تم اعتکاف کرتے ہو مسجدوں میں تو ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے اعتکاف کو
 ساتھ روزہ کے کہ پوچھا کہا مالک نے **وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَا اعْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ** یعنی حکم نزدیک ہوا
 اس پر کہ نہیں ہر اعتکاف مگر ساتھ روزہ کے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ اعتکاف اس مسجد میں صبح ہو جان جماعت ہوتی ہو روزہ
 کیا طبرانی نے ابراہیم بنی سے کہا کہ زید نے واسطے ابن سعد کیا تم تعجب نہیں کرتے ہو اور ان لوگوں کہ درمیان ہفتار گھر کے اور گھر
 ابو موسیٰ کے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ہم اعتکاف سے ہیں کہا ابن سعد کہ شاید وہ لوگ صواب پر ہوں اور تم خطایہ اور ان لوگوں
 یاد ہوا اور تم بھول گئے ہو کہ ماخذ یہ ہے لیکن میں جانتا ہوں کہ نہیں ہر اعتکاف مگر مسجد جماعت میں اور بخاری و بیہقی نے ابن عباس
 کہ ہر ایک صوم میں اللہ نزدیک ترین ہیں اور تحقیق کہ بدعت میں ہر اعتکاف نہ کرنا اور مسجدوں میں جو گھروں میں ہیں اور بدعت
 کیا ابن ابی شیبہ ابو عبد الزان دونوں نے اپنے مصنف میں **شَنَّاسُفِيَا لَللَّهِ يَخْبُرُنِي جَارٌ عَنِ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ**

اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج کو مطلق اور ذکر نہ کیا مگر اور عورت کا اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے
 لَا تَحْجُّ امْرَأَةٌ اِلَّا وَ مَعَهَا ذُو حَجَّهِمْ نَقَالَ دَجُلٌ يَا نَبِيَّ اللّٰهِ اِنَّ النِّسَاءَ مِثْلُ غُرُودٍ وَلَوْ كُنَّ اَوَامِرًا لَيُحْجَّ
 قَالَ اِنْ حَجَّ مَعَهَا وَ اَخْرَجَهُ الدَّارُ قَطْعِيْ اَيْضًا عَنْ حَجَّائِهَا عَنْ ابْنِ جُمَاهُ وَ لَفْظُهُ لَا تَحْجُّ
 امْرَأَةٌ اِلَّا وَ مَعَهَا ذُو حَجَّهِمْ مَعْنَى نہ حج کرے عورت مگر اس کے ساتھ محرم ہو مگر ایک شخص نے اسی نبی اللہ میں گھسایا
 ہونے غرضے میں اور عورت میری حج کرنے والی ہے کہ آپ نے لوٹ جا اور حج کر ساتھ اس کے اور روایت کیا اس کو دارقطنی
 اور معنی اس کے یہی ہیں اور مدت سفر کی ہو اسے شرط ہے کہ دوسری حدیث میں صحیحین کی ہے ابو سعید انھوں نے ابن عباس سے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت مگر ساتھ محرم کے اور سفر کے معنی اور یہ کہ کتاب الصلوٰۃ میں بیان کی ہے
 کہ تین دن اور تین رات کم نہیں ہوتا اور احتیاطا اس میں ہے کہ کسی جاکا ارادہ بغیر محرم کے کرے اگرچہ مدت سفر سے کم ہو
 اس واسطے کہ روایت کیا بخاری سلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت دو دن مگر اس کے ساتھ اس کا
 خاوند ہو یا اور کوئی محرم ہو اور ایک روایت میں ابو ہریرہ سے ہے کہ نہیں جلال نہ جو ایمان لائی ہو واسطے اس کے اور دن قیامت
 یہ کہ سفر کرے ایک ات بغیر محرم کے اور ایک روایت میں طبرانی کی ہے کہ نہ سفر کرے تین میل بھی بغیر محرم کے **ص** عمر بن ابی
 فرض ہی جو وقت قدرت ہو فی الفور فرض ہو ہو گیا نہ یہاں امام ابی یوسف کا ہے اور امام محمد کے نزدیک فی الفور واجب نہیں ہوتا
 تو اگر دو سال میں گیا اور دو سو پانچ سال میں ادا کیا سب کے نزدیک ادا ہو جاوے گا اور اگر ادا نہیں کیا اور مر گیا تو سب کے نزدیک
 گناہ ہوگا تو اگر پہلے سال سے تاخیر کی امام ابی یوسف کے نزدیک گناہ ہوگا اور محمد کے نزدیک نہیں ہوگا اور اگر اڑکے نے
 احرام باندھا اور بائع ہو گیا یا غلام نے اور آزاد ہو گیا اور حج کیے گئے فرض ادا نہ ہوگا تو اگر اڑکے نے احرام بچھ باندھا تو
 پھر وقوف کیا فرض اس سے ادا ہو جاوے گا اور غلام کا نہ ہوگا فرض حج کے تین میں احرام باندھنا اور عرفات میں کھڑے ہونا اور
 طواف کرنا زیارت کا اور واجب پانچ میں مردانہ میں کھڑے ہونا اور دوڑنا صفا اور مروہ سے حج میں اور نکران بچھنکنا اور ٹکڑاؤ صدقہ کا
 یعنی اخیر کا طواف وقت رخصت کے واسطے افاقے کے اور نڈانا مسکرا اور ان آٹھ کے سوا باقی سنت یا مستحب نہیں **و** اور
 ان سب چیزوں کا ذکر تفصیل سے آگے آوے گا **ص** عینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دن نہ بچھ کے ہیں اور ان کے قبل
 احرام باندھنا مکروہ ہے **و** فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَلْحَجُّ اشْهُنَّ مَعْلُوْا مَاتَ مَطْلَعِيْ حَجَّ كَچھ عینے میں مقرر اور روایت
 بخاری وغیرہ ابن عباس سے کہ عینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دن نہ بچھ کے ہیں اور مروی ہے بخاری میں تعلیقا اور
 روایت کیا اس کو حاکم نے اور صحیح کیا اس کو اور ایسا ہی مروی ہے ابن عباس سے روایت کیا اس کو دارقطنی نے اور ایسا ہی
 روایت کیا اس کو ابن سعد اور کمالا اس کو ابن ابی شیبہ اور حدیث عبداللہ بن میر کی روایت کیا اس کو دارقطنی نے کہ عینے
 حج کے شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ میں تو یہ سب عبادہ سے مروی ہے عبادہ کہتے ہیں عبداللہ بن سعد عبداللہ بن عمر عبداللہ
 بن عباس عبداللہ بن نبیر رضی اللہ عنہم کا اور بعضوں کے نزدیک عبداللہ بن عمرو بن العاص کی بھی **ص** عمر سنت ہے اور
 عمر طواف اور سعی یعنی دوڑنے کو درمیان صفا اور مروہ کے کہتے ہیں اور وقوف یعنی کھڑے ہونا او سین میں ہے اور رساکہ بر میں
 جب چکا درست ہے اور مکروہ ہونے عمرنے کے اور چار دن میں بعد عرفے کے **و** اور سنت ہونا اس کا حدیث سے ثابت ہے

روایت کیا ترمذی نے جابر بن عبد اللہ سے کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرس سے کیا واجب ہو وہ فرمایا نہیں مگر کہ عروہ
 تو وہ فضیل بن یزید اور اس کا بیان اگے آویگا **ص** میقات یعنی کے پہننے والے کا ذوالحجۃ ہی اور عراق والوں کا ذات عرق
 اور شام والوں کا حنیفہ اور نجد والوں کا قرن اور یمن والوں کا یلم **ف** میقات اسکو کہتے ہیں جہان اسلام
 باندھتے ہیں اور ذوالحجۃ اور ذات عرق اور حنیفہ اور قرن اور یلم یہ سب مقاموں کے نام ہیں اور قیسمین حدیث میں
 مروی ہیں روایت بھی صحیحین میں حضرت ابن عباس سے کہ مقرر کیا میقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اہل مدینہ کے ذوالحجۃ
 اور واسطے اہل شام کے حنیفہ اور واسطے اہل نجد کے قرن اور واسطے اہل یمن کے یلم اور خراج کیا اسکا ترمذی اور ابو داؤد
 وغیرہ نے اور آخر حدیث کا یہ ہے کہ یہ مقام اون لوگوں کے واسطے ہیں اور جو اون پاس آئے اور اون لوگوں میں سے جو وہ
 جو ارادہ کرے حج اور عمرے کا اور جو ان کے سوا ہو تو جہان سے چلے یہاں تک کہ اہل مکہ احرام باندھیں مکہ میں اور نہیں فرما کر کیا
 اور یہ میقات اہل عراق کے ہیں کہ کیا اسکو جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا اسکو مسلم نے اور شک کی راوی اس کے رفع میں راہ ہیں
 نے روایت کیا اسکو اور او سمن تک نہیں اور او سمن کے مقام اہل اہل اہل شرق کا ذات عرق ہے مگر اسناد میں اسکی ہر ایک
 بن یزید جو زنی اور زینب شک ہے اسکی حدیث میں اور روایت کیا ابو داؤد حضرت عائشہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 مقرر کیا میقات واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور اسناد میں اسکی افصح بن حمید ہے اور تھے احمد بن منہل انکا کرتے اسکا اور بخالا
 عبد الرزاق نے مالک سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر کیا واسطے اہل عراق
 کے ذات عرق اور صحیح ہوئی یہ حدیث **ص** ان مقاموں سے آگے بڑھنا بغیر احرام کے حرام ہے کہ قصد کے میں داخل ہو گا اور
ف برابر ہے کہ قصد کرے حج اور عمرے کا یا کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تجاوز کرے کوئی میقات مگر احرام
 باندھ کے اور یہ عبارت ہے میں ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں **ح** ثنا عبد السلام بن محبوب
 عن خثیف عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجاءوا الوقت
 الا باحرام یعنی نہ تجاوز کرے میقات مگر ساتھ احرام کے اور ایسا ہی روایت کیا اسکو طبرانی نے اور کہا شافعی نے
 اپنے مسند میں **ح** ثنا ابن عیینہ عن حماد بن ابی شیبہ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجاءوا الوقت
 الا باحرام یعنی پھر دیتے تھے ابن عباس اسکو جو آگے جاتا تھا میقات کے بغیر احرام کے اور روایت کیا
 ابن ابی شیبہ نے **ح** ثنا دیکھ عن سفیان عن خبیث بن ابی نائیت عن ابن عباس اور ذکر کیا اسکو اور روایت کیا
 احمد بن یحییٰ مسند میں **ح** ثنا فضیل بن عیاض عن لیث بن ابی سلیمان عن عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس
 قال اذا جاءوا الوقت فلم یحرم حتی دخلوا مكة وجعلوا الوقت فالحرم وان خشي ان لا یجاءوا الى
 الوقت فانه یجوز ویجوز لذلک دما یعنی کہ ابن عباس نے کہ جب تجاوز کرے کوئی شخص میقات کی اور احرام
 باندھے یہاں تک کہ داخل ہو جاوے کہ میں نے اسے طرف میقات کے اور احرام باندھے اور اگر خوف کرے رجوع کا طرف میقات کے تو وہ
 احرام باندھے اور اس کے بدلے میں ایک قرانی کرے **ص** اور قبل ہو چننے کے ان مکانوں میں اگر پہلے سے احرام باندھے
 تو درست ہے **ف** روایت کیا حاکم نے باب التفسیر میں مستدرک سے کہ پوچھے گئے حضرت علی بن ابی طالب سے واکو الحج

ابن عمر بن الخطاب

وَالْمَسْنُونِ لِلَّهِ بِسْتِیٰ تَمَامِ كَرِجِ اور عمر کے کو واسطے اللہ کے سو کہا انھوں نے یہ کہ احرام باندھنے
 تو اپنے گھر سے اور کہا صحیح علی شریک الشیخین صحیح ہی اور بشرط بخاری مسلم کے اور مروی ہے یہ حدیث ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور
 ابوسلمین ضعیف ہے اور حدیث ابن مسعود کی ذکر کیا اسکو صاحب دہلی نے اور نہیں پایا میں نے اور حدیث کو ص اور جو ان
 مقاموں پہنچنے والے ہیں انکو مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا درست ہے تو انکی بیقات حل ہو جائے گا کہ اپنے والا سے وہ احرام
 حج کے لیے حرم سے باندھا اور عمر کے لیے حل ہے **ف** حل ہوا حرم کے اور زمین کو کہتے ہیں اسواسطے کہ حکم کیا تھا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو کہ احرام باندھیں جو مکہ سے روایت کیا مسلم نے حاکم سے کہ حکم کیا جبکہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے جب ہم حلال تھے یعنی احرام نہیں باندھا تھا کہ احرام باندھیں ہم جب تو مگرین طرف مئی کے کہا ساجر کہ اہل
 کیا پہنچنے پہنچ سے اور حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کے بھائی کو کہ عمر کو راہین انکو تو نسیم سے اور نسیم حرم میں نہیں
 اور دلیل قوی یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وَمَنْ كَانَ ذُوْنِ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ شَاءَ حَتَّىٰ اَهْلُ مَكَّةَ
 مِنْ قُرْبَتِكَ یعنی جو ان مقاموں سے نہ آیا ہو تو وہ جہاں چاہے احرام باندھے یہاں تک کہ اہل مکہ کے سے واللہ اعلم **ف**
 جو شخص ارادہ احرام کا کرے وضو کرے اور غسل کرنا اچھا ہے **ف** اسواسطے کہ غسل کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام
 کے لیے روایت کیا اسکو ترمذی نے زید بن ثابتؓ سے اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے غریب ہے اور روایت کیا حاکم نے ابن عباسؓ سے
 کہ غسل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر پہنچنے پہنچے اپنے سوجب آئے ذوالخلفہ میں پھر عین دو کشتین پھر سوار ہوئے اور
 تو جب چڑھ چلا اور احرام باندھا حج کے لیے اور کہا حاکم نے صحیحہ الا سنائد ولم یخبر جاء یعنی یہ حدیث صحیح ہے اور ابن
 اسکو بخاری مسلم نے اور بخالا ابن عمرؓ کہ انھوں نے مِنَ السَّنَةِ اَنْ يَّغْتَسِلَ اِذَا ارَادَ اَنْ يَّحْجَّ وَحَجَّتُهُ عَلَى شَرَطِهَا
 وَاَخْرَجَهُ ابْنُ اَبِي شَيْبَةَ وَالدُّرَارِيُّ وَقَوْلُ الصَّحَابِيِّ مِمَّنْ اُتَتْهُ حَكْمَةُ النَّبِيِّ عِنْدَ الْجُمُعَةِ یعنی کہ حضرت
 بن عمرؓ نے کہ سب سے یہ بات کہ غسل کرے جب ارادہ احرام کا کرے اور صحیح کیا اسکو حاکم نے بخاری مسلم کی شرط پر اور بخالا اسکو
 ابن ابی شیبہ اور بزار نے اور قول صحابی کا من السنہ نہیں رفع کے ہے **ف** اور ایک اور چادر پاک پہنے اور خوشبو لگا کے
 اور ایک دکان نفل پڑھے **ف** اسواسطے کہ پہنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زاز اور چادر اور صحابہ نے آپ کے سکالا اسکو
 بخاری نے اور کین خوشبو لگانا اسواسطے کہ حضرت عائشہؓ نے خوشبو لگائی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دونوں
 ہاتھوں جبوقت احرام باندھا آپ اور لگائی میں خوشبو آپ کے جب کھولا احرام آپ نے قبل طواف خانہ کعبہ کے اور ان خوشبو
 میں مشک تھی اور کین دو کشتین نفل پڑھنا اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے دو کشتین ذوالخلفہ میں وقت احرام
 روایت کیا اسکو مسلم نے ابن عمرؓ سے اور ایسا ہی کرتے تھے حضرت عمرؓ بھی روایت کیا اسکو بخاری نے اور روایت کیا حضرت صلی
 علیہ وسلم سے ابو داؤد اور حاکم نے بروایت ابن عباسؓ **ص** تو اگر حج غیر یعنی فقط حج کرنا ہی تو کہے اللہ تعالیٰ اَرَادَ الْحَجَّ
 فَيَسِّرْ لِي وَيَقْبَلْهُ مَرَّتِي اے اللہ میں ارادہ کرتا ہوں حج کا تو آسان کر تو اسکو میرے واسطے اور قبول کر
 اسکو میری طرف سے پھر لیک کہ بعد نماز کے اونیت حج کی کرے اور وہ یہ ہی اللہ تعالیٰ کَتَبْتُ لَكَ كِتَابًا كِتَابًا
 لَكَ كِتَابًا اِنْ اَحْبَبْتَ وَالنِّعْمَةُ لَكَ لَا شَرَّ يَكْلَاكَ اور اس سے کہ کرے اور اگر زیادہ کرے تو درست ہے **ف** لیک لیک

جہ کہ ہر شخص نماز کے اور جب میلے آئے مرنے کے سوا ہی اور کسی اور جہ سے جہان کی اور جب پڑھے اور نماز میں اور جب نماز کے
 بعد سے اور صبح کے وقت اور روایت کیا ابن ماجہ نے فراموش کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اِذَا لَبِثْتَ اَكْبَا اَمْنِي تَحْتَ رِجْلِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ کَبِّرْ کَبْرًا
 مَّا لَسْتَ اَوْ جَبْ سَلْمَیْنِ اَوْ سَوَارِیْ جِیسا کہ روایت کیا اسکا بن ابی شیبہ نے **ص** اور جب داخل ہو کر کے میں پہلے جاؤ مسجد حرام
ف اس واسطے کہ صحیحین میں ہے کہ جب آتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مغرب سے شروع کرتے تھے سجدہ سے تو پڑھتے تھے کہ
 درود قبل چلنے کے پھر پڑھتے تھے ساتھ آدھوں کے اور زمین کے مضائقہ اس میں کہ جاسے مسجد میں آتے کو باذن کو روایت کیا
 نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے مکہ میں آتے کو باذن کے نام سے حج و عمرہ میں آتے کو باذن کو عمرہ میں
ص اور جب دیکھے خاتہ کعبہ کو تکبیر اور تہلیل کے **ف** تہلیل کے معنی **لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ** کہنا اور روایت ہے عطاء
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جاتے تھے خاتہ کعبہ کے پاس کہتے تھے اَعُوْذُ بِخَبْرِ مِثِّ الْبَيْتِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَرِثِ
 خَلْقِ اللّٰہِ وَرِثَةِ اَبِی الْقَہْطَرِ اور اوشٹاتے تھے دونوں ہاتھ اور اس مقام پر اللہ تعالیٰ سے جنت میں داخل ہونا بھیجا
 و کتاب کے گلے کیوں کہ وہ قبول ہوتی ہے وقت دیکھنے خاتہ کعبہ کے **ص** پھر سامنے جانے حجر اسود کے اور تکبیر کے اور تہلیل کے
 اور اوشٹائے دونوں ہاتھ مانند نماز کے اور چوم لے لے اسکو موند لگا کے اور اگر چومنا نہ ہو سکے تو پہلے اسکو ہاتھ سے چوم کے
 پھر ہاتھ چوم لے لے اور اگر یہ بھی ہو نہ چوم کے تو منہ سے اسکو چوم لے لے اور تکبیر اور تہلیل کے اور تہلیل کے اللہ تعالیٰ کی اور
 درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر **ف** لیکن سامنے ہاتھ حجر اسود کے اور تکبیر کہنا اور تہلیل کہنا حدیث سے ثابت ہے روایت کیا
 امام احمد نے سند میں سعید بن مسیب نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اسکو کے ترک
 مردوی ہو سوزن راحت کر لوگوں کی نزدیک حجر اسود کو ایذا ہوگی نہیغ کو اگر تو خالی پاؤ تو چوم لے اسکو ورنہ سامنے ہاتھ کے اور
 تکبیر اور تہلیل کے اور ہاتھ اوشٹانا اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہاتھ اوشٹائے جاوےں مگر سات جگہ میں اور ذکر کیا انیس
 وقت چومے حجر اسود ذکر کیا اسکو صاحب ہار نے اور میں نے یہ قول اس حدیث میں جیسا کہ کتاب العلوة میں یہ حدیث گذری ہے
 چومنا سو اس طرح چاہیے کہ اوپر دونوں ہاتھ لے لے اور موند لگا کے چوم لے لے اس واسطے کہ صحیحین میں ہے کہ حضرت عمر فاروق نے
 حجر اسود پاس اور چوم اسکو اور کہما قسم اسکی میں جانتا ہوں کہ تو پھر یہی تو فرما کر سکتا ہے نہ نفع کر سکتا ہے اور اگر میں نہ دیکھتا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ چومتے تھے چمکو نہ چومتا میں چمکو اور مردی ہے حضرت ابن عباس سے کہ وہ چومتے تھے حجر اسود کو اور
 سجدہ کرتے تھے اور پہنی ہر پائے واسطے چومنے کے اوپر رکھ دیتے تھے اور کہا انھوں نے کہ دیکھا میں نے عمر فاروق کو کہ چومتے تھے اسکو
 اور سجدہ کرتے تھے اوپر اور پھر کہہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اسکو روایت کیا
 اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور روایت کیا حاکم نے ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے
 حجر اسود پر بعد بوسہ لینے کے اور ایسا ہی کرتے تھے ابن عباس اور کہا کہ دیکھا میں نے عمر کو کہ بوسہ دیا اسکو پھر سجدہ کیا اور پھر
 کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اسکو روایت کیا اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا
 اسکو اور جب چوم ہو تو چومنے سے باز رہے تاکہ کسی کو ایذا نہ ہو اس واسطے کہ چومنا سنت ہے اور مسلمان کے ایذا دینے سے

اور عرب لوگ آج کے دن میں اونٹوں کو سیر کرتے ہیں بنی کی طرف اور شہر سے دہان روز عرفہ کی فجر تک پھر وہاں
عرفات کو جاکر **ف** اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث جابر میں ہے کہ جب وہاں ترویہ کا نوبہ کی آنکھوں نے
طرف بنی کے اور اہلال کیا ساتھ حج کے سو سو ارپو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پھر عین ان کے ساتھ ظہر اور عصر اور مغرب اور
عشا اور فجر پھر شہر سے تھوڑی دیر بیان تک کہ طلوع ہوا آفتاب اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز فجر کی دن ترویہ میں
کے میں پڑھے اور جب عرفات کو جاکر کہ **اللہم اے الیک توجہت وعلیک توکلت ووسیجت اے ذلت فاعلم**
ذنبی مغفوقہ افرحی صبر و صرا واذکرتی وکلتی عینی و اقض بصر فانی حاکمیتی انک علی کل شیء قدیر
اور ایک کہے اور کہہ کرے اور تہلیل کرے اور مروی ہو ابن سعور روایت کیا اسکا ابو ذر **ص** اور عرفات میں جاکر
شہر طین عرفہ میں کر ایک تمام ہو اس جگہ تہجد سے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عرفہ شب شہر کی
جگہ ہو اور تہجد طین عرفہ میں اور زمانہ سب قنوں کی جگہ ہو اور تہجد طین محشر میں وایت کیا اسکو طہرانی اور حاکم نے
ابن عباس سے کہہ کر کہ صحیح ہو اور بشرط مسلم کے اور روایت کیا اسکو ابن سعدی کمال میں ابن عمر سے اور ابو ہریرہ سے مانند حدیث
ابن عباس کے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور ہناد اور اسکا ضعیف ہو **ص** اور جب نال ہو آفتاب کا خطبہ پڑھے امام
دو خطبے مانند جسے کے اور سکھائے اس میں طریقے حج کے متلاکظ ہونا عرفہ میں اور زمانہ میں اور مروی چار اور پھر اوطاق
اور طواف زیارت **ف** اور مروی ہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خراج کیا اسکا ابو داؤد اور امام احمد وغیرہ **ص** اور
پڑھے ان کے ساتھ ظہر اور عصر کو وقت ظہر میں ساتھ ایک اذان اور دو اقامتوں کے **ف** اور جمع کرنا اس مقام میں صحیح حدیثوں
مات ہو کر کہ اپنے ان کو کہتا بالصلوۃ میں **ص** اور شہر طین کے واسطے یہ کہ امام ہو اور احرام ہو دونوں نمازوں میں نہیں ہو
عمر او کی جسے نہیں پڑھی نہ ساتھ جماعت کے اور جسے احرام نہیں باندھا اور جس شخص نے کہ عمر کی نماز جماعت سے پیروی اور
احرام باندھا تو نہیں جائز ہو اسکو پڑھنا ساتھ امام کے کہ وقت عصر میں **ف** اور پھر جائز ہو کیونکہ ظہر اپنے وقت میں
اور عصر نہیں جائز ہو وقت ظہر میں مگر ساتھ شہر جماعت کے ظہر اور عصر میں یا اور احرام کے دونوں نمازوں کے وقت میں **ص**
پھر جائز ہر طرف موقت کے آخر میں کرنا اور وقت سنت ہو **ف** تو اگر فقط وضو کیا جائز ہو اور دلیل سنت ہو غسل عرفہ کی
کتاب الصلوۃ میں گذری **ص** اور کٹر ابو امام اوشہ بر قریب جبل رحمت کے موندہ قبل کی طرف کر کے اور دس گنگھ کو شش
عجز زاری اور کھا طریقے حج کے اور کثرت ہو دین لوگ پیچھے امام کے نزدیک اور موندہ سب کا قبل کی طرف ہو و اور امام کلام کو
ف ایک کٹر ابو امام کا سواری ہو سو اسلئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کٹر ہوئے تھے اور پھر روایت کیا جابر نے اور
موندہ کرنا قبل کی طرف سو سو اسلئے کہ ذکر کیا صاحب ہدایہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بخیر السواقف مکاتیب قبل کہ
الفتلۃ یعنی بہتر موقف وہ ہیں کہ موندہ ہو و اونیں طرف قبل کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں باہر لگی لیکن روایت کیا
حافظ ابو نعیم نے تاریخ اصبہان میں محمد بن حلت سے انھوں نے ابن فہاب سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر الحج الیسر کا استقبل بہ القبلۃ یعنی بہتر جگہ میں کہ موندہ ہو و اونیں طرف قبل کے اور
روایت کیا حاکم نے ادب میں ایک حدیث ابو داؤد اور ابی اسحاق کہ **ان کل شیء شرنا واکان شرنا الحج الیسر استقبل**

ایک دفعہ ان لوگوں نے
مذکورہ مسئلہ میں
اسلامی فقہ میں
یہ مسئلہ مذکور
نہیں ملتا

میں کہ نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معلوم ہوئی ان کو صبح سا تھ اذان اور اوقات کے پھر سوار ہوئے
قصہ اور بیان تک کہ آئے مشعر حرام میں اور وہ نہ کیا طرف قبلہ اور عمامہ کی اور کبھی اور تھیل کسی اور توحید بیان کی انسانی
نویاقوت کرتے سب بیان تک کہ خوب وحشی ہو گئی سو قوت کیا اقتاب کے طلوع ہو چکا جس اور یہ قوت ہمارے نزدیک
واجب ہو اور مکن حج کا نہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک کن ہو کر فرمایا اللہ تعالیٰ سنبھاذ کو اللہ تعالیٰ
البشعر الحس ام ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہاتھ اور یہ دھم کی کہ چونکہ امام شافعی کی کتابوں میں اس قوت کو سنت لکھا
اور دلیل ہماری ابن اہمام نے فتح القدیر میں بیان کی ہے اور ایک دلیل یہ ہے جو روایت کیا احباب جن میں سب اس کے پھر سوال
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے غنیوں کے پاس تارکی میں بیسی رات باقی ہوتی تھی اور فرشتے تھے کہ نہ رہی کرین جبر کی بیان
کہ طلوع ہوا تھا اگر کرین جو تانہ حکم کرنے آپاؤ کو ترک کا اور وجوب کی دلیل یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نسائی ابن ماجہ
نے عروہ میں غریب کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاضر ہو ہمارے اس نماز میں اور قوت کرے ہمارے ساتھ بیان تک
کہ لوئے اور قوت کرے کا تھادہ عرفے میں ات یا دن سو تمام ہوا حج اوسکا کا حکم نے صحیح علی شریک کا قیاس لکھا ہے یعنی
صحیح ہے اور شریک نے محمد بن کے تفصیل فتح القدیر میں ہے **و** اور جب خوب فجر روشن ہو جاوے گئے منی میں اور وہی کرنے
جہر عقبہ کی طہن اوستی سات بار او گلیوں اور کبیر کے ساتھ ہر کنکری کے **ف** یعنی سات لکریان چھوٹی چھوٹی لکیریں
اور سی ایک سببی ہر طرف کے میں اور چھوٹی لکریان اس واسطے ہیں کہ ذلت پر شیطان کی اور تاک لوگوں کو اذیت نہ دواو جس مقام
پاچہ لکریان اوٹھاے کر نزدیک جمر کی کیونکہ اوس کے نزدیک جو لکریان ہیں مودودین اور یہ حدیث میں ردی اور جمر کے منی چھوٹا
سنگریز او عقبہ تک گمانی کو جو پاروں میں ہوتی ہر کتے ہیں اور کہا حضرت سعید بن جبیر نے کیا حال ہے سنگریزوں کا کہ جیسے کہ
لوگاؤ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے اور وہ معلوم نہیں ہیں اور اب تک تو چاہیے تھا کہ ایک پرانے لکریان کا ہو جانا
حضرت ابن عباس نے کہ نہیں جانتے جس کا حج قبول ہو جانا تو اوسکی لکریان اوٹھتی جاتی ہیں اور جب قبول نہیں ہوتا تو اوسکی
بڑی بڑی ہیں کہا چاہے کہ جب سنا میں یہ اوٹھتے میں اپنی لکریان پر نشانی مقرر کر دی پھر آئین پاس جبر کے اور چھوٹے چھوٹے
انکو سونا یا ایسے اور باندھ دے جو قسم سے زمین کے ہو مثلاً انکو پتھر مٹی وغیرہ لعل اور یاقوت اور چاندی اور سونا اور پسیا اور
چھوٹی لکریان اگر ٹھکانے کی اوٹھنے سے جیسے کہ چاہیے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیہ السلام صحیحی الخنن یعنی
لازم ہے جیسے کہ لکریان کا اوٹھنے اور ہوتی ہے صحاح میں روایت کیا اوسکو مسلّم وغیرہ نے اور آسان یہ ہے کہ لکریان کو
اور کھلے کی اوٹھنے کے کٹاے سے بڑے اور اوسکو چھینکے اور اگر بڑی لکریان چھینکے درست ہو سوا اسکے کہ بڑے بڑے پتھر چھینکے
کہ لوگوں کو اذیت ہو اور اگر مٹی کی عقبہ کے اوپر درست ہے لیکن سبب یہ کہ لکریان اوستی کرے کیونکہ روایت کیا ابو داؤد کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم رہی کرتے تھے جمر کی طہن اوستی اور آپ تھے کبیر کہتے تھے ساتھ ہر کنکری کے آخر حدیث تک بیان تک کہ اڑھام
تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ جگر اگرین بعض تم میں بعض اور جب چھینکو تم تو چھینکو لکری خد کے یعنی چھوٹی لکریان
اوٹھیں اور وہی ہے بہت حدیث میں اور اگر کھلے کبیر کے مٹھکان اللہ کہ تاو جائز ہو اور لیک کہنا موقوف کرے جب پہلی
لکری چھینکے ایسا ہی کرتے تھے سردار ہمارے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر لکری کو اذان کو کافی ہو جاوے گا لیکر مٹھانفت ہوگی

۵۶

بناں کثرت طواف و سجدہ

قبل فجر پڑھتے تھے دن کے ذمہ طلوع فجر کے اور اگر شہر طلوع فجر تک تو واجب ہو گیا اور پھر ہی کزاف اس واسطے کہ روایت ہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب طاق کیا انھوں نے جمع کیا طرف مکہ کے اور طواف کیا خانہ کعبہ کا سات پیر سے پیر اور آٹھ منی میں اور نماز پڑھی تھر کی منی اخراج کیا اور سکا سسل نے ابن عمر سے کہا نافع نے اور تھے ابن عمر سے کہ ان کے کہ پھر جمع کرتے تھے طرف منی کے اور پڑھتے تھے نماز اس جگہ اور ذکر کرتے تھے کہ ایسا ہی کیا ہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حدیث جابر میں ہے جو صحیح مسلم میں موجود ہے خلاف اسکے کہ سوار پڑھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ میں اور ذکر پڑھی نماز کی کہ منی اندھین شک ہے اس بات میں کہ کوئی انھیں سے وہم جو اور ثبات ہے حضرت عاتقہ سے مثل حدیث جابر کے اور سنا دین اس کی آجی حجت ہے صحیح حدیث جابر اور اس واسطے کہ اسناد زنی نے مختصر میں یہ حدیث حسن ہے کہ شیخ ابن ابی اسامہ جب سارفع ثین حدیثیں اور ضرور ہے حدیثا نماز ظہر کا کسی جامع قیاس سجدہ راس میں ہر پیر کثرت ثواب کے اور منی میں اور باقی سب ابو ہریرہ جابر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں اور جابر زنی بھی کرنا سوار ہے اور رومی جو خوالی کی جو سجدہ ثواب کے پاس ہے اور جو رومی اسکو کی جو اسکے بعد ہے بغیر سواری کے کرنا افضل ہے اور جو عقبہ کی سوار ہے افضل ہے اور رومی ہے حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے نقل ہے کہ اگر ایہ ہم جراح نے کہا کہ داخل ہو امین اور پھر مکہ پاک اوس جباری حین کہ انتقال کیا انھوں نے اوسین کو کھولیں اپنی اور کہا مجھے کہ رومی کرنا سوار ہے افضل ہے یا پیر کرنا افضل ہے سو کہا میں نے بدل کہا خطا کی خوف سو کہا میں نے سوار ہے کہ خطا کی تو نے اور کہا کہ جو رومی کرنا اسکے بعد تھرا اور ترجیح اور تھیل اور حال لازم یہ وہ پیدل افضل ہے اور جو ایسی نہیں اوس میں سوار ہو کے افضل ہے اور بیان کی وجہ اسکی تو میں جلالہ کے پاس سے یہاں تک کہ نہ پونچھا تھا مگر کہ دروازہ تک کہ خبر ان کے انتقال کی سنی سو تعجب کیا میں نے ان کے حفظ و یاد کو سو کہ وقت بھی اس طرح حال حضور ص اور اگر اسباب اپنا کے میں بھیج دیا اور اقامت کی منی میں اسطے رومی کے مکروہ ہے اس واسطے کہ وہاں کیا ابن ابی شیبہ نے عمرو بن قنقلہ قبل الشفر فلا تجزأ یعنی جو شخص بھیجے اسباب اپنے کو قبل کوچ کے سو نہیں کہ حج اوسکا اور حمار کے انھوں نے کہ فرمایا حضرت عمرو بن قنقلہ من قنقلی لیکہ یسفر فلا تجزأ اور منی میں جب کہ تو چاہیے کہ رات کو بھی اوسی جا ہے اور مکروہ ہے کہ رات کو رومی کی اور جگہ پیر ہے اس واسطے کہ مصنف ابن ابی شیبہ نے عن عمر ائمہ کان یحکم ان یثبت احد من ذمراء العقبة وکان یأمرهم ان ینزلوا فی حاکسہ ایضا عن ابن عباس شکوہ و احسن جہ ایضا عن ابن عمر انہ لکرہ ان یقام احد ایاہ منی بسکۃ اور معنی اسکے یہ ہیں کہ مکروہ ہے ایام منی میں سوانی کے اور جگہ رات کو رہنا اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے اس وجہ سے کہ کوچ کر کے کو اترے مستحب ہیں اس واسطے کہ اترے تھے اوس میں سوار پڑھ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رومی یہ صحیح سترم من صبح طواف کرے طواف مسجد کا سات پیر بغیر رمل اور سعی کے اور طواف واجب ہے مگر اہل کہ پیر ہے اس واسطے کہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حج کرے خانہ کعبہ کا تو آخر کام و سکا سات طواف طواف ہو کر ممانعہ جو زمین اور رخصت دی اوکو اوس کے ترک میں کہ ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور صحیحین میں بھی ہے اس کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا اسکا اور اس سے وجوب اسکا ثابت ہوتا ہے اور جو لوگ مکہ کے رہنے والے ہیں اور پیر طواف

واجب نہیں اس واسطے کہ یہ طواف و اداع یعنی نحر کا ہی اور رکے کے لوگ کہے سے نحر نہیں ہوئے ہیں **ص** پھر یہ کہ پانی زمزم کا **ف** روایت ہے حضرت عبد اللہ بن عباس کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر پانی دنیا میں پانی زمزم کا کہ اس میں کھانا ہی سیر کرنے والا اور شفا ہی بیمار کی یعنی جو پانی زمزم کا جھوکا شخص سیر ہوگی نیت سے پی سیکو خدا و سکوا پی پڑے سے سیر کرتا ہی روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور روی اوسکے نقد میں اور روایت کیا اوسکو ابن حبان نے بھی آخر حدیث تک اور روایت کیا بڑا حسن اسناد صحیح کے ابو ذر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی زمزم کا کھانا ہی سیر کرنے والا اور شفا ہی بیمار کی اور حضرت عبد اللہ بن عباس مروی ہے کہ ہم نام رکھتے تھے زمزم کا شنبہ یعنی سیر کرنے والا اور ہم باتے تھے اوسکو اچھی مدد خیال و اطفال پر یعنی وہ اگر بھوکے ہوتے تھے تو اوسکے پانی سے سیر ہو جاتے تھے روایت کیا اوسکو طبرانی نے کبیر میں اور اسناد اوسکا صحیح ہے اور حضرت عبد اللہ بن عباس مروی ہے کہ کما ماء ذمّن کم لکما شرب لہ ان شربتمہ لقصی شفا لک اللہ و لکن شربتمہ لشعبات استبعث اللہ و ان شربتمہ لقطع ظمرا لک قطعہ اللہ و ہی ہرمۃ جندہ لک و سقی اللہ اسمعیل یعنی پانی زمزم کا جس واسطے پیا جاتا ہی اوسی کی واسطے ہوتا ہی اگر پیے تو اوسکو شفا کے لیے شفا دیا جھوکا اللہ تعالیٰ اور اگر سیر ہونے کے واسطے پیے سیر کر گیا جھوکا اللہ اور اگر پیاس موقوف ہونے کے لیے پیے تو موقوف کر دیا پیاس کو تیری اللہ تعالیٰ اور وہ پانوں مارنا حضرت جبریل کا ہی اور پانی پلانا اللہ کا حضرت اسمعیل کی روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور سکوت کیا اوسکے باوجود کہ شیخ ابوالکاسمین عمر بن حریث شامی نے اس حدیث کی روایت کی ہے کہ اوسکو دارقطنی نے اور مروی ہے اوسکے کہ کاذب کہا انھوں نے اوسکو اور اوسکے واسطے اور طعن میں اور کہا کہ یہ حدیث اس اسناد سے باطل ہے نہیں ہوایت کیا اوسکو ابن عیینہ نے بلکہ معروف پیش جابر کی یہ روایت عبد اللہ سے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک میں اور زیادہ کیا و ان شربتمہ مستوینا اعاذک اللہ کہ اگر سیر کر گیا تو اوسکو دارقطنی نے مانگنے والا پناہ دیا اللہ جھوکا اور تھے حضرت عبد اللہ بن عباس جب پیتے پانی زمزم کا فرماتے اللہ تعالیٰ اسفلک علما تا افلاک و مرقدنا و اوسعنا و شفاء من کل داء اور اس حدیث کی صحیح میں کام ہے یہ بیان کیا اوسکو ابن ابی ہاشم اور طول کیا اس حدیث کی جرح اور تعدیل میں اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت ہے بہت طریقوں سے اور یہاں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی اوسکا اور اپنے اوسمیں سے ایک ڈول نکالے کچھ پانی پی لیا اور باقی کو اوسمیں ڈال دیا روایت کیا اوسکو ازرقی تاریخ کہ میں اور ابن سعد طبقات میں اور بعض روایتوں میں ہے کہ اپنے اوسمیں جھوک دیا تھا اس سبب اوسکو یہ عزت و شرف حاصل روایت کیا اوسکو امام احمد اور طبرانی نے ابن عباس سے **ص** پھر بوسہ دیکو چو کھٹ کو اور کچھ سینہ اپنا اور مونہ اپنا منہ پر اور طبرانی در بیان حجر اسود اور دروازے کی اور پردہ کہے کا ماتھ میں بکر کر دیا ہوا دعا مانگے نہایت عجز و راسی اور دماغ حسرت کرنا ہوا روایت کیا کہے کی مفاہات اور حدیث میں اوسے پانوں کو یعنی پشت اوس طرف کر کے نہ لٹے **ف** روایت کیا ابو داؤد نے عمرو بن شیبہ کہ کہ طواف کیا سینہ ساتھ عبد اللہ کے توجہ کے ہم پیچھے کہے کے کہا سینہ کیا انہیں پناہ مانگتے ہو کہنا کہ پناہ مانگنا میں دوزخ سے پھر گئے اور بوسہ دیا حجر اسود کو اور کھڑے ہوئے درمیان کن اور باب کے سو رکھا سینہ اپنا اور مونہ اور دونوں ہاتھ دونوں کف کو اور کشادہ کیا اوسکو پھر کہا کہ ایسا ہی دیکھا تھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے

یا دارم کسی درخت کی مانند دیوے تاکہ معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہی ہے یعنی کعبہ میں جاتی ہو اور اسکو تقلید بد نہ کہتے ہیں جسے
نفل کے طور پر یاد نہ کی تھی یا بدلہ تھا شکار کا احرام میں یا مانند اسکے مثل قربانیوں کے بسبب جنابت کے جو اگلے سال میں باہر سے
واقع ہوئی تھی یعنی یہ قربانی یا بدلہ ہی شکار کا کہ اسنے احرام میں کیا تھا کیونکہ احرام میں شکار کرنا حرام ہے اور اگر کہ
تو برابر اسکے دوسرا جانور قربانی کرے اور جنایات کا بیان آگے آوے گا **ص** اور وہ ارادہ کرنا ہی حج کا یا قربانی ہی ہے خواہ
کہ تمتع کا ارادہ رکھتا ہو اور متوجہ ہو اساتھ اوس قربانی کے کہ شریف کا شود و محرم یعنی احرام سے ہو گیا جیسا لبیک
کہنے سے محرم ہو جاتا ہے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **فَمَنْ قَدَّ بَدَنَهُ فَقَدْ أَجَرَ** یعنی جسے
تقلید کی بدنہ کی سو وہ محرم ہو گیا اور یہ حدیث ہر امام میں ہے اور مرفوع نہیں بائی گئی مان روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے تصنیف میں
ابن عباس اور ابن عمر سے اور نکات قول اور نکالا سعید بن جبیر سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ تقلید کی تھی اوسنے بدنہ کی سو کہا انھوں نے
کہ اس شخص نے احرام باندھا اور وار د ہوا مثل اسکے حدیث مرفوع میں نکالا اسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا بزار نے مسند میں حضرت سوال
صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے کہا اور ظہرانی نے قیس بن سعد سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے **ص** اور اگر اشعار کیا یعنی ایک
سے اونٹ کی کوٹا میں یا تین طرف چیر دیا معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہی یا اوسکی بیٹھ پر چھو ل کو ڈالا یا تقلید کی کر ہی کی محرم ہو گا **ف**
اور اشعار کرنا ہمارے نزدیک مکروہ ہے اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک اچھا ہے اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر
اور کچھ مضائقہ نہیں اوس میں اور چھو ل ڈالنے سے اسواسطے محرم نہیں تاکہ وہ واسطے حفاظت کرنے لکھیں وہ پیچھے ہوتی ہے تو حج کے فعل
میں اسکا شمار نہیں **ص** اور اگر بدنہ بھیجا تو محرم نہ ہو گا جب تک کہ خود اوسنے مل نہ جائے اور اگر ساتھ نہوا بدنہ کے بلکہ فقط اوسکو
بھیجا یا محرم نہ ہو گا اور جب مل جاوے گا محرم ہو جاوے گا **ف** کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہہ رہی تھی بنی اسرائیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے قلاما دیا بھیج دیتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ملال ہوتی تھی اور یہ موی ہی بہت حدیثوں میں صحیح نہیں روایت کیا اسکو بخاری نے
ص اور بدنہ اونٹ اور بیل اور گائے کو کہتے ہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بدنہ فقط اونٹ کو کہتے ہیں تو ہمارے
نزدیک اونٹ اور بیل بھی چھبنا دونوں درست ہیں اور شافعی رحمہ کے نزدیک سوا اونٹ کے درست نہیں بلکہ ان کی فتح القدر میں کہتے ہیں

باب قرآن اور تمتع کے بیان میں

قرآن فضل ہے حج ضرر اور تمتع سے **ف** انا نأجسہ کہ حج مفرد کا بیان تو گذر چکا اور حج مفرد اوسکو کہتے ہیں کہ تنہا نماز کا
اس طرح کہ اوس سال میں عمر نہ کرے یا بعد ایام حج یا قبل سوال کے کرے اور تمتع اوسکو کہتے ہیں کہ احرام باندھ کر عمرے کے افعال کرنا
حج کے مہینوں میں او قبل وطن جانے کے بعد فارغ ہونے کے عمر سے احرام کھول کے یا بغیر احرام کھولے حج بھی ادا کرنا لیکن اگر قربانی
ساتھ لیے ہو تو اوسکو حج سے پہلے حلال ہونا چاہئے نہیں اور تمتع نام اسکا اسواسطے ہے کہ تمتع فائدہ اوٹھا سکتا ہو اور جنہوں میں حج
احرام میں ممنوع ہیں درمیان احرام عمرہ اور حج کے بخلاف قرآن کرنے والے کے کیونکہ وہ اگر بعد عمرے کوئی جنابت کرے گا قربانی لازم ہوگی
ص اور قرآن اوسکو کہتے ہیں کہ لبیک کہنا ساتھ حج اور عمرے کے ایک بار میں بیعت **ف** اور قرآن فضل ہے تمتع اور اقوام
ہمارے نزدیک اور تمتع افضل ہے افراد سے کیونکہ روایت کیا طبرانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم **يَا أَهْلَ مُحَمَّدٍ**
أَهْلُ طَيْفَةٍ وَمِنْ طَيْفَةٍ أَيْضًا یعنی اہل طائفہ کے اور یعنی بلند کرو آواز میں اپنی ساتھ لبیک کے واسطے حج اور عمرے کے ایک ساتھ اور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم سے حج مفرد اور قرآن اور تہتم سب منقول ہیں ایسا حدیث صحیحہ میں ہے کہ کیا ان کو کوئی شیخ یا ابن امامہ **فصل** اور کچھ قرآن میں
بعد نماز کے یعنی بعد اوس دو گانے کے جو اہرام باندھ کے پڑھتے ہیں **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلَىٰ آلِهِ وَطَحَاتِهِ**
یعنی یا اللہ ارادہ کرنا ہوں حج اور عمرے کا سوا آسان کر تو ان دونوں کو سیر واسطے اور قبول کر اور انکو مجھے اور طواف کرے اور
عمرے کے سات پچیس میل کرے اول کے تین پچیس دن میں اور سہمی کرے اور ستر ہزار کو پچیس حج کرے بعد اگر گذر اسواگر اونے
دو طواف کیے اور دو بار سہمی کی کر وہ یعنی چودہ پچیس طواف کیے سات واسطے عمرے کے اور سات طواف قدوم حج کے لیے
ف اس واسطے کہ طواف قدوم سنت حج میں ہے عمر میں نہیں **ص** پچیس سہمی کرے دونوں کو واسطے **ف** اور پچیس
یہ کر وہ ہی اور عمرہ کر کے پھر افعال حج کے شروع کرے اور دو بار حج کی واسطے پستور سہمی اور طواف کرے اور امام شافعی کے نزدیک
ایک ہی طواف کرے اور ایک ہی بار سہمی کرے کیونکہ فرمایا حضرت سہمی اللہ علیہ وسلم نے داخل ہوا عمر حج میں دن قیامت تک اور
صحیحین میں ابن عمر سے مروی ہے کہ انھوں نے قرآن کیا اور ایک طواف کیا دونوں کو واسطے پچیس کرنا ایسا ہی کیا تھا اور سکون والی
سہمی اللہ علیہ وسلم نے اور پچیس میل پر کر روایت کیا ناسائی نے ابراہیم بن محمد بن حنفیہ سے کہا انھوں نے طواف کیا میں نے ساتھ
اپنے باپ کے اوجھ کیا تھا انھوں حج اور عمرے کو سو طواف کیے ان دونوں کے واسطے دو طواف اور دو بار سہمی کی اور کہا کہ کیا
حضرت علی نے ایسا ہی اور حدیث بیان کی اونسے کہ کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی اور کیا تھا بعض لوگوں نے
ایسا ہی سو کہا ان کے واسطے حضرت عمرؓ نے **هَذِهِ سُنَّةُ نَبِيِّنَا** روایت کیا گیا تو واسطے سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم
ایسا ہی ہے **ابن ماجہ** میں اور یہ حدیث یحییٰ بن علی اور نسائی کی روایت میں **عبد الرحمن** اگر چہ ضعیف کیا اور سکون والی لیکن راجح
اور سکون بہان ثقات میں یہ حدیث اسکی درجہ حسن کم نہیں اور روایت کیا امام محمد نے **آمار** میں **ثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ ثَنَا**
مَنْصُوقُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ السَّخَعِي عَنْ أَبِي نَضْرَةَ السَّخَعِي عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ إِذَا أَهَلَّكَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
فَلْيُفِّطْ لَهَا طَوَافَيْنِ وَاسْتَمِرَّ لَهَا سَاعَتَيْنِ بِالْضَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَ مَنْصُوقٌ فَلَقِيتُ هَاجِدًا وَهُوَ يَقُولُ
يُطَوِّفُ ابْنُ وَاحِدٍ لَيْسَ قِيَانٌ فَحَدَّثْتُ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ مِمَّنْ مَعَهُ لَمْ أَفْتِرْ وَلَا يَطُوقُ ابْنُ
وَآتَا بَعْدَهُ وَفَكَرْتُ أَفْتِيًّا بِمَا سَمِعْتُ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ کہ حضرت علیؓ نے جب اہلال کرے تو ساتھ حج اور عمرے دونوں کے تو دو بار طواف کر اور
دو بار سہمی کر صفا اور مروکہ کہ منسوب نے ملاقات کی میں نے مجاہد اور وہ فتویٰ دیتے تھے ساتھ ایک طواف کے جو قرآن کرے تو یہ حدیث
کی میں نے نوٹسے سو کہا انھوں نے اگر میں ہوتا یہ حدیث نہ فتویٰ دیتا اگر ساتھ دو طواف کے لیکن اب بعد اسکے سوزہ فتویٰ دو چکا اگر ساتھ دو
طوافوں کے اور نہیں شہید اس سند کی صحت میں باوجود اس بات کہ مروی ہے حضرت علیؓ نے شہس بہت طوفانوں سے اور میں نے انکو ترک کیا
اور اقتصار کیا اس صحیح طریقہ پر اور روایت کیا اور سکون امام شافعی نے ابو داؤد کی اسناد میں ایک اوی مچول ہے اور تاویل کی اسکی امام شافعی
اسطرح پر کہ طواف کرے غانہ کعبہ کا اور ساتھ صفا اور مروکہ اور طواف کرے غانہ کعبہ کا طواف زیارت اور صحیح مخالفت ہے کلام
حضرت علیؓ نے کہ اور وہ جو کہا ابن المنذر نے کہ اگر یہ قول ثابت ہو حضرت علیؓ نے تو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تسک کرنا ساتھ دو
اولیٰ ہے اور وہ یہ ہے کہ فرمایا آپؐ نے جو شخص اہرام باندھے ساتھ حج اور عمرے کے کافی ہے ان دونوں سے ایک طواف اور ایک سہمی جواب
او سکون ہے کہ مانند قول حضرت علیؓ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی مروی ہے تو حاضر ہے دونوں قول تو یہ روایت باقی ہے امام شافعی

ابن ماجہ

پس نکاسا تھم اسکے اولیٰ ہوا و ثابت ہوئی یہ حدیث عمران بن حصینؓ کا لالا و سکودا قطنی نے محمد بن علی زیدؓ سے انھوں نے عبد
 بن اودانہ انھوں نے شعبہ انھوں نے حمید بن ہلال سے انھوں نے مطرب انھوں نے عمران بن حصینؓ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیے
 دو طواف اور سعی کی دو بار اور محمد بن عیسیٰ کہ ادا و قطنی نے ثقہ ہی اور ذکر کیا اوسکو ابن جابر نے کتاب القنات میں سوا اسکے کہ دارقطنی نے
 اس روایت میں اوسکی طرف وہم کی نسبت کی ہے اور کہا کہ صواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا سا تھج اور حجر کے او
 نہیں فرمایا اور میں سعی اور طواف کا اوصاف صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر سعی اور طواف کا زیادت بہر اور زیادت ثقہ سے مشمول ہے علاوہ اسکے کہ
 یہاں سے جو احقر حضرت علیؓ سے کہا ابن ابی شیبہؒ ثنا کھشیر عیسیٰ عن صفوان بن زید عن الحسن بن علی عن زید بن یحییٰ عن مالک
 ان علیا و ابن مسعودؓ قال فی القرآن یطوف طوافین و یسعی سعیتین فقہی لکوا کا بن الصخا بہ
 عمر و علی و ابن مسعودؓ و عیسیٰ ان بن حصین رضی اللہ عنہم فان عاد من ما ذہب الیہ رد آیۃ و من ہذا
 روایۃ غیر ہم و مکملہ کہ کان فو کھو ویر فایہم فمقلدہ معہ ما یساعد فو کھو ویر فایہم فمقلدہ استقر
 فی الشجر من ضعیف عبادہ الی آخری ائہ یفعل ان کان کل منہما هذا ما قال الشیخ ابن الہمام فی
 حاشیۃ الہدایۃ صحیح اور قربانی کرے قرآن میں بدوری کے دن حجر کے اور اگر عاجز ہو قربانی سے تین روزہ رکھے کما خیر و
 او کما عرف کے دن ہو یعنی ساتوین تاریخ سے روزہ رکھنا شروع کرے اور سات روزہ بعد حج کے رکھے جہاں چاہے یعنی بعد
 ایام تشریق کے اندون میں روزہ رکھنا حرام ہے **ف** اور قربانی یا بکری ہو یا گاہو یا اونٹ ہو یا اساتوان جسد کا یا اونٹ کا ہو و کھو کھو کا دلیا
 اللہ تعالیٰ نے فصیح تستعیر بالعمس و الی الحجۃ فما استیس من الہدیٰ یعنی جو شخص تمتع کرے تو اوپر لازم ہے بدی
 او تمتع بھی مثل قرآن کے اور روزہ رکھنا بھی قرآن سے ثابت ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے فمن لم یجد فصیام ثلثۃ ايام فی الحج
 و سبعة اذ رجعتہ تلک عتسہ کا مکملہ طبعی جو شخص نہ پائے قربانی کو تو اوپر لازم ہیں تین روزہ حج میں اور سات
 جب ماہ سے لوٹے یہ دس روزہ پورے **ص** تو اگر فوت ہوئے تین روزہ مقرر ہوئی قربانی **ف** یعنی حج قربانی کرنا ضرور
 اور امام شافعی کے نزدیک بعد حج کے یہ روزہ رکھے اور قربانی واجب نہیں اور امام مالک کے نزدیک اونھی دنوں میں روزہ رکھے
 اور دلیل ہماری یہ ہے کہ جب عرفہ کے دن تک روزہ نہ کرے تو جوار دن کا روزہ رکھنا تو حرام ہو اور جب چار دن گذر گئے تو اب جو روزہ
 رکھے گا تو حج میں نہو گے اور اللہ تعالیٰ فرمایا فصیام ثلثۃ ايام فی الحج یعنی روزہ تین دن کے حج میں یا تین **ص** اور
 قارن اگر کہے میں گن گیا بلکہ پہلے ہی وقوف کیا عرفات میں باطل ہوا و اسکا اور واجب ہوئی اوپر قربانی عمر کے ترک سے او
 ساقط ہوئی قربانی قرآن کی **ف** یعنی عمر کے کو ترک کیا اوسنے کیونکہ طواف نہ کیا اور کھول الا احرام بغیر اوسکے تو واجب
 اوپر قربانی اور قربانی قرآن کی واجب نہوئی کیونکہ قرآن اوس جگہ پایا نہیں گیا **ص** او تمتع بہتر ہے حج مفرد سے **ف**
 اسواسطے کہ تمتع میں جمع ہو درمیان دو عبادتوں کے مثل قرآن کے **ص** او تمتع یہ ہے کہ احرام باندھ عمر کے لیے بیعت حج کے
 مہینوں میں اور طواف کرے اور سعی کرے اور طواف کرے یا قصر کرے اور وقوف کرے لبیک کو اول طواف میں حجر کے پھر
 احرام باندھے حج کا دن ترویج کے او قبل اوسکے افضل ہے اور حج کرے مفرد کے مانند جیسا کہ گذرا **ف** اور ایسا ہی کیا تھا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول طواف اور قصر کرنا امام مالک کے نزدیک نہیں ہے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا معاویہؓ نے

کہ تم کہہ تھامینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور یہ عمر سے میں تھا واللہ اعلم کہ اول طواف میں ہوتوں کہ پہلے
 کر روایت کیا ترمذی ابن عباس سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بارہ تہنم لیکے تھے ہر تہنم سے چھ ہر دو کو کو
 ترمذی کہ یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا اسکو ابو داؤد کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیکے کہ عمر کو کہنے والا جو تہنم ہر دو
 اور یہ حدیث میں امام مالک پر کہ نزدیک اُنکے لیکے کہ وقت دیکھنے ناکہ کہے کہ توفوں کرے **ص** مگر فرق یہ ہے کہ اصل
 طواف زیارت میں اور یہی کرے بعد اوسکے اور اگر متعجل ہے قبل جانے منی کے بعد احرام کے طواف کیا اور یہی کی تو اب طواف
 زیارت میں مل نہ کرے اور نہ سعی کرے بعد اوسکے اس واسطے کہ وہ ایک بار دونوں کو کر چکا اور اوپر لازم ہے نہ کرنا اور کافی ہے
 اسے قربانی دن شمر کی اور اگر عاجز ہو اسے روزہ کے مانند قرآن اور یہ تین روزہ رکھنا جائز ہیں بعد احرام کے قبل احرام کے
 اور تاخیر لکی مستحب ہے یعنی تین روزہ جو کہ جاتے ہیں حج میں جو قربانی میسر نہ ہو تو اسکو بعد احرام کے حج کے عیدوں میں رکھنا اور
 درست ہے اور افضل ہے ہر گز تاخیر کرے اس طرح پر کہ تین روزہ پورے کرے اور اخیر روزہ عرفہ کے دن ہے اور اگر متعجل قربانی کو رکھنا
 چاہے اور یہ افضل ہے احرام ہائے اور اپنی ہر کوئی اسکو اور ساق یعنی پیچھے سے ہر کوئی رکھنا افضل ہے اسکو اُنکے چلنے کھینچنے سے
 اسکو خود کہتے ہیں **ف** اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا وہاں حلیفہ میں اور ہر ایک کی ہانک جاتی تھیں اُنکے
 مگر جب ساق سے ہر نہ پہلے تو خود کرے **ص** اور تقلید کرے بدن کی اور یا ولی ہو تکمیل سے **ف** تقلید کے معنی یہاں کہے
 یعنی اونٹ گائے کے گگے میں جو تانوشہ دان وغیرہ ڈال دیکو اور تحلیل جھول ڈالنے کو کہتے ہیں اور یہی جائز ہے لیکن تقلید افضل ہے تحلیل
 اس واسطے کہ حدیث میں نقل ہے ہر دو مسافر اور قرآن شریف میں ہر دو کہ الحمد للہ **و لا القلا** **ص** اور تحلیل سے
 محرم نہیں ہوتا جب تک لیکے اور تقلید سے ہوتا ہے اور کروہ ہر اشعار یعنی چہرہ و بنا کو ان اونٹ کا بائیں طرف سے اور اگر
 تو بائیں طرف سے اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیزہ مارا اُسکی بائیں طرف میں قصد اور دائیں طرف میں تاننا اور
 امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مکرور کہا اسکو کہ نہ شایہ ہر شلہ کے **ف** اور شلہ کے معنی تخلیف دینا اور منع کیا اس سے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث عمران میں ہے کہ نہیں کھڑے ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلیج میں کھڑے کیا ہوا
 سے اور شلہ احرام ہے مگر ترمذی میں جب قتل واجب ہو تو کیونکر ہوگا قربانی میں **ص** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو
 اس واسطے کیا تھا کہ شکر کن قعر میں کرتے تھے ہایا اگر چہ اشعار کرتے تھے تو باز رہتے تھے اوس سے اور بوضوئے کہا کہ کہ وہ رکھنا اور
 نے اشعار کو اپنے زانے کے گوگوں کے واسطے کیونکہ وہ اوس میں انگڑے کرتے تھے یہاں تک کہ خوف ہوتا اوس سے ساریت زخم کا اور بوضوئے کہا کہ
 اختیار کرنا اسکا تقلید پر مکرور ہے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور صاحبین کے نزدیک مستحب ہے روایت ہے جامع ترمذی
 کہ بیٹھے تھے ایک جگہ کوچ اور حدیث بیان کی ہے کہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اشعار کیا آپ نے اور کہا کہ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اشعار
 سنت ہے ہر کوئی ایک شمس ابن زہری سے بھی ہر مروی ہے کہ اشعار سنت ہے تو نہایت غصے سے کہ کوچ رحمۃ اللہ علیہ اور کہ مگر جو تہنم حدیث بیان
 قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تو بیان کیا ہے اوسکے خلاف میں فعل ابراہیم کا اس لائق ہے کہ قید کیا گیا کہ تو چہرہ خلاسی ہو تیری جب تک
 باز آوے تو اس فعل سے انتہی تا سبب غصے سے کہ کوچ کا یہ تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی شخص فعل بیان کرے تو اسکے مقابلہ میں کہ
 کسی کو کہہ کر قول نہایت اوسکے بیان کہ یہ قول لائق تہنم ہے اس واسطے کہ سنا ہے کہ انہی دو قول خبر کو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبر بیان

یہاں سے ہی
 جہاد سنی
 یہاں سے ہی
 یہاں سے ہی

باب جنایات کے بیان میں

اگر خوشبو لگانی محرم ہے کسی عضو کو یا خضاب کیا سر کا ساتھ منہ دی کے یا تیل لگا یا تیل کو کسی عضو میں یا تو تیل یا لکڑی
 زیتون کا یا تیل کا تو واجب ہو گا ورنہ نزدیک الم اوجنیفہ کے اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہو تو امام شافعی کے نزدیک اگر تیل
 بالون میں استعمال کیا تو واجب ہو گا ورنہ اگر استعمال کیا او سکوا ورنہ مین تو او سپر کھ نہیں اور اگر تیل خوشبو دار ہے جسے تیل خوشکا
 تو واجب ہو گا ورنہ بالاتفاق سبب خوشبو کے یا سیسے کے پورے کو پھینا یا چھپا یا سر کو یا کپڑے تک یا سٹایا چوتھائی سر کو یا پھینے
 لگانے کی جگہ کے ال مرنڈے یا ایک انگل کے مال یا دو ٹون کے یا بل زیر ناف کے دور کیے یا ناخون ہاتھوں کے کٹے یا سر کے ایک انگل
 یا ایک ہاتھ یا ایک سچر یا طواف قدم کیا یا طواف صدقہ کیا اور وجب تھا یا فرض طواف ہو خوشبو کیا یا تو اعزات سے قبل امام کے
 یا ترک کیا طواف زیارت میں یا ایک پیر یا دو پیر یا تین پیر کیلئے اگر تین پیر سے زیادہ ترک کیا تو محرم رہیگا یا نہ نہ ملک طواف کے یا ترک کیا
 طواف صدقہ کا یا پیر کیلئے کسی جگہ کیلئے یا ترک کیا یا وقف نہ لکھو یا سب سے کو یا ایک ن کی رمی کو یا پہلی رمی کو اور دوسری رمی جو عرضہ کی یا
 ترک کی یا اگر کو اس کے ترک کیا مثلاً یا اگر کیا یا بھینکنا ترک کرین اور باقی بھینکنا یا معلق کیا زمین مل میں اسطرح کے یا سحر کے اسطرح
 کہ معلق تپا منی میں اور وہ محرم میں داخل ہو اور جو ترک نہ والا سحر کیا حرم قبل حلال چوٹ کے اور پھر یا حرم میں تو او سپر کھ نہیں اور حج
 کرنے والے اگر ایسا کیا تو او سپر لازم آوے گا یا بوس لیا یا چھو یا شہوت کے انزال ہو یا نہ ہو یا اخیر کی حلق کی یا فرض طواف کی یا امام سے
 یا ایک فعل کو دو سر پر قدم کیا مثلاً حلق کیا قبل حلق یا قربانی کی قرآن کرنے والے نے قبل حلق یا حلق قبل فسخ کے تو ان سب پر تو حرم
 او سپر لازم ہو اور قارن پر دو م لازم آوے گا اگر حلق کیا او سننے قبل فسخ کے ایک دم تو مطلق کا قبل اس کے وقت کے اور ایک دم
 فسخ کی تاخیر کا حلق سے او نزدیک صاحبین کے ایک م لازم آوے گا **ف** اور اگر سر زری یا مرض کی ضرورت سے محرم سر و تمام بدن
 ڈھانپنے یا سیسے پہنے پہنے جب تک وہ ضرورت باقی ہو ایک ہی قرانی لازم آتی ہے اگر چہ ایک تیس کی ضرورت کے وقت میں
 بھی پہنے یا ٹوپی پہننے کی ضرورت کے ساتھ عام بھی باند اور اگر ایک عضو کے ڈھنکنے کی ضرورت کی وقت وہ عضو کو چھپا یا جیسے کہ
 سر ڈھانکنے کی ضرورت تھی کرتا بھی پہننا یا فقط ایک وقت ضرورت تھی بے ضرورت دوسرے وقت بھی سر ڈھانکا تو وہ کفار و لادان
 آوے گا **ح** اور اگر خوشبو لگانی کم ایک عضو سے یا چھپا یا سر لپٹا یا سیاہوا کپڑا یا سیاہ ایک ن سے کم مین یا موٹا سر کہ چوتھائی سر یا اگر
 ناخون کم پانچ سے یا پانچ سترق یا طواف قدم او صدقہ یا خوشبو کیا یا سات پیر مین طواف صدقہ تین پیر ترک کیے یا تین
 جہروں مین ایک کی رمی ترک کی یا موٹا دوسر شخص کا سر صدقہ دیک نصف ساع کیوں اور اگر خوشبو لگانی یا سر موٹا عذر سبب کر
 یا صدقہ دیک تین معام کے چھ سکینون پر یا تین سے زائد کے اور اگر او سننے و طلی کی اگر چہ بھولے سے ہو قبل و فوف و فاف کے جو
 فرض ہے یا طواف جاوے گا حج او سکا اور حج کر یا پلا جاوے اور فسخ کرے حج کی اور یہ لازم نہیں کہ عورت کو چھوڑ کر حج کی
 فضا میں اور نزدیک الم الماک کے چھوڑ کر او کو جب تکلیف ہو فوف اور امام زفر کے نزدیک جب احرام باندھیں او امام شافعی کے نزدیک
 جب اوس مقام کو پہنچے جہاں جماع کیا تھا اوس سے چھوڑے او کو اور اگر وطی کی بعد قوت کے تو نفاس ہو گا حج او سکا اور واجب ہو گا
 بدنا ورنہ مین اوس کے ایک کبھی لازم آتی ہے اور اگر مین اگر او سننے جا رہے طواف کے کر لے اور بعد اس کے جماع کیا تو نفاس ہو گا
 اور واجب ہو گا حج اور اگر قبل اسکے کیا عروفا ہو گا کرنا چلا جاوے اور فسخ کرے اور پھر قصدا کرے تو اگر قبل کیا محرم نے مکتبہ

یہ وہی ہے کہ
 خوشبو دار ہو جائے
 یا کسی عضو پر لگا
 اور تیل بالون کا
 ورنہ ملک
 منہ علم فنیفہ

اوسکے قاتل کو اول بار یا دوسری بار جھوٹے سے یا قصد سے تو اس پر اوسکی جزا لازم ہے اگرچہ وہ جانور زندہ ہو یا میت رکھتا ہو
 آدمی کے ساتھ یا کوئی نری ایسا کہ اوڑھنیں سکتا یا محرم الجوار ہو اوسکے کھانے کے لیے تو ان سب صورتوں میں جزا لازم ہے **ف**
 جانا ہے کہ شکار خشکی کا محرم پر حرام ہے اور دریا کا شکار حلال ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَاحِلٌ لَّكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ حَالًا** پر صحیح
 واسطے شکار دریا کا اور خشکی کا جانور وہ ہے کہ خشکی میں پیدا ہوتا ہے اور اسی میں رہتا ہے اور دریا کا جانور وہ ہے کہ وہ زمین پیدا
 ہوتا ہے اور اسی میں رہتا ہے اور نکال لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سے لگنے کا ثمن والے اور بیٹھے اور چلے اور گئے اور سناپ
 اور جھوکے اور کوسے سے مراد وہ ہے جو مردار کھاتا ہے اور جزا اوسکی اس واسطے لازم ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَمَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ**
حُرٌّ **وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا** **لَهُنَّ أَثْمَانُ** آخر آیت تک اور نہ قتل کرو شکار کو اور تم احرام میں ہو اور جو قتل کرے اوسکو
 تم میں سے قصداً تو اس پر جزا ہے اور بتانا اور اشارہ کرنا بھی شکار کرنے میں داخل ہے سبب حدیث قتادہ جو اوپر گزری اور کھانا
 کا جامع کیا لگوں اس بات پر کہ بتانے والے پر بھی جو کرنے والے پر ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
الَّذِينَ عَلَى الْغَيْرِ كَفَّ أَعْيُنُهُمْ دلالت کرنے والا بہتری پر مانند کرنے والے کے ہو تو دلالت کرنے والا بد پر مانند کرنے والا ہے کہ
ص اور جزا اوسکی وہ ہے جو قیمت مقرر کر دین اوسکی دو شخص عادل جس گاہ پر وہ جانور قتل ہوا ہے یا اوسکے قریب یعنی قیمت عادل
 اوی حساب لگائی جاوے گی جان جانور قتل ہوا ہے اگر اوسکی جان قیمت میں تو اوسکے قریب مکان میں قیمت اوسکی لگائی جاوے گی لیکن اگر زندہ جانور ہو
 ہوا اوسکی ایک کسی ہزار ہند نو کی پھر جائز ہو قاتل کے کہ اوس قیمت سے بھی کو خرید کے رائج کرے اوسکو کے میں قیمت میں طہام لے اور کہیں تو
 تصدیق کر کہہ سکتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صلح جو رہا جو اس کم نہ ہو یا ہر گزین طہام ایک ایک زندہ کھلے اور قاتل اوسکو کھانہ صدقہ دیوے گا
 یا ایک ہزار روپے اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا ہے اور امام محمد اور شافعی کے نزدیک اگر اوس جانور کے مثال دوسرا جانور
 پیدا ہو تو واجب ہو وہی جانور مثلاً ہرن میں اوس صلح میں بکری ہے اور خرگوش میں بکری ہے اور خرگوش میں بکری ہے اور خرگوش میں بکری ہے اور خرگوش میں بکری ہے
 چار مہینے کی بکری اور شتر مرغ میں بدنہ اور خار وحشی میں گائے اور کبوتر میں بکری **ف** اور دلائل انکے اور شکات ہے
 کے شرح و قیادے اور ہدایہ میں مذکور ہیں جس کا جی چاہا دیکھ لیوے اور کبوتر میں بکری لازم آتی ہے امام محمد اور شافعی کے نزدیک
 حال انکہ مشابہت بصوت میں تحقیق نہیں ہو طہام میں امام مالک کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فیصلہ کیا اس طرح کہ خضج میں بکری اور
 ہرن میں بکری ہے اور خرگوش میں عناق اور یربوع میں خنجرہ اور روایت کیا امام شافعی نے کہ حضرت عمرؓ اور عثمان اور علی اور
 زید بن ثابت اور ابن عباس اور معاویہ رضی اللہ عنہم ان سب کے کہ شتر مرغ اگر قتل کرے اوسکو محرم تو ایک بدنہ ہے اور نہ سے
 اور اس میں ضعف ہے اور القطاع ہے اور روایت کیا یہی نے ابن عباسؓ فی حاکمۃ الحکمۃ یعنی کہا ابن عباسؓ کہ کبوتر
 حرم کے ایک بکری ہے **وَفِي بَيْضَتَيْنِ دَرَاهِمٌ** **وَفِي الثَّعْلَامَةِ جَعْلٌ** **وَفِي الْبَقَرَةِ نَفْسٌ** **وَفِي الْغَنَمِ نَفْسٌ** یعنی
 دو اذان میں ایک ہریم ہے اور شتر مرغ میں قربانی ہے اور گائے میں اور خار وحشی میں گائے ہے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ خضج صید ہے اور او میں ایک بکری ہے ایسا ہی ہے کہ میں نے ایت کیا اسکو ابن عباسؓ نے جابر بن عبد اللہؓ کہ پوچھا میں نے حضرت صلی
 علیہ وسلم سے خضج کو کہ وہ صید ہے فرمایا کہ مان او قری کیا او میں ایک بکرا جب قتل کرے اوسکو محرم اور روایت کیا اوسکو حاکم نے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خضج صید ہے تو جب پوچھے اوسکو محرم تو او میں ایک بکرا ہے اور کہہ ماکہ صحیح ہے اور میں نے اسکو حاکم نے

۵۱
 یعنی خضج صید
 جابر بن عبد اللہ
 تو صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ فرمایا اوسکو
 اور اس میں ایک بکری
 جابر بن عبد اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ فرمایا اوسکو
 اور اس میں ایک بکری
 جابر بن عبد اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ فرمایا اوسکو

اور جس چیز سے مفرج کرنے والے پر ایک دم تو فاران پرلوس چیز میں دم نہیں ایک دم حج کا اور ایک دم عمر کے کا مگر جس صورت میں بیقات
 بیقات سے تجاوز کیا بغیر احرام کے تو اوپر ایک دم لازم ہے کہ جب بیقات پر پہنچا تو ایک احرام اوپر واجب ہو اور ایک واجب کی اخیر سے ایک
 دم لازم ہو اور جو شخص سوئے کہ دونوں حج میں ایک صید کو قتل کیا تو ہر ایک پر کامل حج لازم ہو اور اگر ایک صید کو حرم میں شخص نے قتل کیا تو دونوں
 اور احرام نہیں ہیں بلکہ دونوں پر ایک حج نصف نصف لازم ہو اور اگر بیچا حج کسی صید کا خرید او سک تو بیع باطل ہو اور اگر حج کیا
 تو کھانا او سک حرام ہو اور اگر او سک کچھ کھالیا او سک موافق او سکے جتنا کھایا ہی قیمت دینی پڑگی اور جو او سک دوج کیا ہو کسی اور حج کو کھایا
 او سک دوسرے حج میں نہیں لازم آوے گا کہ قیمت او سک لیکن او سپر کھانا او سک حرام تھا اور اگر کسی نے ایک ہر کی کو حرم نکال دیا اور او
 ایک بیچا اور بیچ کر گیا اور نہ ہی مگر کسی کو نکالنے والے پر دونوں کی جزا لازم ہو اور اگر او سک جزا دی اور بیچ کر بیچا او سک تو نہیں لازم ہو اور بیچ کر

باب بیقات کے جائزین بغیر احرام کے

ایک کافی ہو کر ارادہ رکھتا ہے حج کا یا عمر کا اور تجاوز کیا او سنہ بیقات بغیر احرام کے لازم آوے گا او سپر دم اور جو لوٹ یا طرف بیقات کے
 اور احرام باندھا تو ساقط ہو جاوے گا او س سے دم بالاتفاق باوہ احرام باندھ چکا تھا اور کوئی عمل حج کا بجا نہیں لایا تھا اور یا طرف
 بیقات کے اور لیک کسی تو ساقط ہو گا او س سے دم نزدیک ہے اور امام زفر کے نزدیک نہیں ساقط ہو گا اور جو کوئی عمل حج کا کر لیا مثلاً
 طوں شروع کر چکا تھا یا بوسہ لیا تھا حج اسود کا یا طرف بیقات کے لیک کھانا تو نہیں ساقط ہو گا او س سے دم اجماعاً اول لیک کی
 قید ہو سکتی ہے اگر لوٹ یا طرف بیقات کے اور لیک ہے پکارا تو امام صاحب کے نزدیک دم نہیں ساقط ہو گا اور صاحب کے نزدیک ساقط
 ہو جاوے گا اور اسی طرح کے کاربندہ والا جو ارادہ رکھتا ہے حج کا اور تمتع جو فارغ ہوا عمر سے اور نکل گئے دونوں حج میں اور احرام باندھا
 انھوں تو لازم آوے گا دم اور دونوں پر ہو سکتے کہ بیقات ان دونوں کا حرم ہو اور اگر کوئی کو فہ کا رہنے والا بیتان میں داخل ہو کسی
 حاجت کی واسطے تو او سک لیے داخل ہو سکے میں بغیر احرام کے جائز ہو بیقات و کابستان پر ناند او سکے جو بیتان میں پہنچا اور بیتان
 پر چاہد کا ایک مقام پر داخل بیقات کے اور خارج حج میں تو اگر کسی شخص نے جو بیتان کا رہنے والا ہو بیتان میں داخل ہوا تھا احرام باندھا
 انھوں نے محل سے اور وقوف کیا عرفہ میں تو حج نہیں ہو سکتے کہ احرام باندھا انھوں نے اپنی بیقات سے اور جو شخص داخل ہو سکے میں
 احرام لازم ہو او سپر حج یا عمر تو جب داخل ہو سکے میں بغیر احرام کے چھ لوٹ یا طرف بیقات کے او سی حال اور احرام باندھا حج کا اور سب سے
 جیسے مذکور کی تھی او سنہ حج کی تو ساقط ہو او سپر جو واجب ہوا تھا او سپر داخل ہو سکے میں بغیر احرام کے اور جو حج تھا یا عمر تو حج
 کافی ہو جاوے گا او س سے اور اگر بعد اوس سال کے یا طرف بیقات کے تو حج کافی ہو گا اور جس نے تجاوز کیا اپنی بیقات سے اور احرام باندھا
 عمر کے کا اور فاسد کر دیا او سک عمر کرنا چاہا جو اور پھر فضا کرے اور نہیں ہو دم او سپر سبب ترک کرے احرام کے بیقات میں ہو
 سکے کا رہنے والا ہو و طواف کیا او سنہ واسطے عمر کے اور ابھی ایک پیہر کیا تھا کہ احرام باندھا حج کا ترک کرے حج کو اور لازم ہو
 او سپر دم اور حج اور عمر اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ترک کرے عمر کے کو اور اگر چاہے پھر سے کر لیے تو
 ترک کرے حج کے احرام کو سب کے نزدیک تو اگر تمام کر لیا او دن دونوں کو یعنی عمر کے اور حج کو تو صحیح ہوا اور حج کرے قربانی اور
 احرام باندھا حج کا او حج کیا پھر احرام باندھا دن آخر کے دوسرے حج کا کلے سال میں اگر حلق کیا واسطے اول حج کے قبل احرام
 لازم ہو گا او سک دوسرے حج بغیر دم کے اور اگر نہ حلق کیا لازم ہو گا او سک دوسرا ساتھ دم کے تو اب برابر ہی حلق کرے یا کرے دم لازم ہو گا

جس کے کا رہنے والا ہو
 وہ کافی ہو کر ارادہ رکھتا ہے

اور جس شخص نے عمر نہ کیا مگر خلق نہیں کیا اور احرام باندھا دوسرے کے کا بیچ کرے ایک لگاتی ہے احرام باندھا حج کا پھر عمر کے
 روز پہلے اور سپرد و فون اور عمر و ہلل ہو جاتا ہے ساتھ وقوف کے عرفات میں قبل افعال عمر کے اور اگر فقط توجہ کے لئے ہو جائے
 تو اس میں مبتلا تو اگر طواف کیا حج کا پھر احرام باندھا عمر کے کا اور عمر کرنا پہلا کیا بیچ کرے اور سبب ہی ترک کرنا عمر کے کا تو اگر ترک
 کرے قصداً کرے دوسرے کی اور اوپر دم لازم ہو اور جس نے حج کیا اور طواف کیا عمر کے کا دن عمر کے یا دن تہن من من حج دن عمر کے حاصل
 میں یعنی یا دم تہن من من حج لازم آوے گا اوپر عمر و ترک کرے او کو او قصداً کرے اور دم بھی او سپرد لازم ہو تو اگر عمر کرنا پہلا کیا بیچ کرے
 او لازم ہو او سپرد او جس کو فوت ہو حج پھر احرام باندھا حج یا عمر کے کا تو وہ ترک کرے او کو او اسے کہ سبب حج فوت ہو او لازم
 او سپرد طواف ہو جائے عمر کے کے افعال کر کے اور قصداً کرے اور حج کرے او دلیل اسکی اہل شرح و فقہاء و محدثین میں مذکور

باب احصار کے بیان میں

اگر عمر کو کسی شخص نے روک یا عمر کے سبب ترک کیا تو جو شخص حج مفرد کرتا تھا وہ ایک دم بھیجے اور قارن دوم اور عمر کرے ایک دن
 حج کا اگر قبل دن عمر کے ہو تو یہ تہن من من احرام او صاف میں نزدیک اگر عمر کے سے روکا ہو تو اسی طرح کرے اور اگر حج
 زکریا ہو تو نہیں بائز و حج گردن عمر کے ف اور پہلے نزدیک کا جانا یعنی احصار فرض بھی ہوتا ہے اور امام شافعی کے
 نزدیک نہیں ہوتا احصار اگر دشمن کے سبب اور دلیل ہماری یہ ہو کہ روایت کیا بلحاظ اسی شرح آثار میں ثنا ہذا ثنا علی
 بن معبد بن سداد العبد بن صاحب فضل بن الحسن ثنا جری بن عبد الحمید بن معن عن معن بن عمار
 عن علقمہ قال لدد صاحب کنا وھی شجر ہم یعمس فخذ کنا فکنا من مسعود فقال یبعث الیہ
 و یؤاخذ اصحابہ معی عدا فاذا اتممت حل و یہ الی حریز بن عمار عن عمار بن عمار عن
 عبد الرحمن بن یزید قال قال عبد اللہ تم علیہ عمر کا بعد ذلک یعنی کہا علقمہ نے کہ کانا سبب ایک شخص کو
 اور وہ مجرم تھا عمر کے کا تو ذکر کیا ہے یہ ابن مسعود کا انھوں نے بھیج دیو کی کو اور وہ دے اپنے لوگوں کو توجہ قربانی کو
 اوسے حلال ہو جاوے اور اوپر لازم ہو عمر و روایت بھی احصار کی فرض کے باب میں نازل ہوئی ہے اصل اور حل میں او کا حج
 جائز نہیں اور جب حج ہو گئی قربانی او کی تو وہ حلال ہو جاوے مگر اقل طواف اور قصر کے اور لازم ہو او سپرد اگر حلال ہو حج سے تو او سیرج
 او عمر و لازم ہو او عمر کے سے تو عمر لازم ہو اور قرآن ایک حج اور دو عمر کا یہ ہیں ف اور وہی ہوا اول عبد اللہ بن جابر ابن مسعود
 ذکر کیا اسکو رازی اور دو طریق بیان کیا ہے او کو ابن مسعود اور قرآن میں عمر کے او اسے ہیں کہ ایک عمر و حج کے فوت کا ہوا اور ایک عمر
 اوس عمر کے کی قصداً جو قرآن میں تحاصل ہو یا احصار او کا مکمل ہو اور مکمل ہو او کو وہی اور حج کا باا تو بااے اور اگر دونوں مکمل
 مکمل نہ ہوں مکمل مکمل ہو اور قرآنی مکمل مکمل ہو یا قرآنی مکمل مکمل ہو اور حج کا مکمل مکمل ہو تو توجہ قربانی او کے واسطے کہ حلال ہو جاوے
 او ہی جگہ پہلا ہو جاوے اور جو شخص قوت اور طواف کے میں دونوں سے منع کیا گیا ہو تو احصار او کا مکمل ہو اور اگر ایک سے ان دونوں سے
 روکا گیا تو احصار او کا مکمل ہو اور جو شخص عاجز ہو حج سے اور حج کیا ہو او کی طواف کو صحیح ہو گا او او کا حج ہو جاوے گا
 اگر عمر او کا مکمل ہو باقی مکمل اور نیت کی حج میں او کی طواف سے ف او اسے کہ ایک عمر کے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اسے حج اپنے بندوں پر پایا ہے اپنے لیے کو ضعیف ہوڑا کہ نہیں پھر سکنا سوانی پر کیا حج کریں میں اوسے فرمایا آپ نے ان کو

بخاری سلم نے اور فرمایا آپ نے ایک شخص کو اسلئے سچر عن ابیہ و اعظم یعنی حج کرنا ہے یا ہے اور جو کہ روایت کیا اسکو
 ابو داؤد نسائی ترمذی اور صحیح کیا اسکو اور وارڈ ہی بہت حدیثوں میں **ص** اور اگر کسی کو وہ شخصوں نے حکم حج کا دیا اپنی طرف سے
 اور حج دیا اور نہ وٹس اور حج کیا اسنے دونوں کی طرف سے تو وہ حج اوس کرنے والے کا ہوگا اور اون دونوں کا مال دنیا پر کماؤ
 نہیں جائز ہوگا اسکو کہ اسے حج کو اون دونوں میں سے ایک کی طرف اور اگر حج کیا ہی اپنے یا اپنے دوست ہر اسکو کہ اسے اس حج
 باپ یا ماں کی طرف اور جو کہ اپنے ایک شخص کو حکم دیا حج کیا اور اسکو احصاء ہوا تو دم احصاء کا حکم کرنے والے پر ہی اور دم قرآن
 جنابت کا حج کرنے والے پر یعنی اگر کسی نے حکم دیا کہ میری طرف سے قرآن کرنا تو دم قرآن کا حکم کرنے والے پر زمین حج کرنے والے پر ہو
 اگر حج کرنے والے نے جامع کیا قبل قیوف عرفات کے تو باطل ہوا حج اوس کا سو دینا پڑیگا نفقہ اوس شخص کا جسے حکم کیا تھا اسکو حج کا اور
 اگر بعد قیوف کے جامع کیا تو نہ لازم آئیگا اسکو پھر دینا نفقہ کا کیونکہ صحیح ہو گیا حج اوس کا اور اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے
 حج کرادینا اور لوگوں نے بعد اوس کے ایک شخص کو واسطے حج کے مقرر کیا اور حج حج کا اسکو دیدیا اور دوسرے میں مقرر کیا تو حج حج کے
 مال باقی رہا ہر اوس کے ثلث میں سے حج کرایا جاوے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک کل مال کے ثلث سے حج کرایا جاوے گا اور نزدیک امام محمد کے
 اگر اوس مال میں سے جو پہلے شخص کو واسطے حج کے دیا تھا کچھ باقی رہ جائے حج کرایا جاوے گا اور جو کچھ باقی نہیں رہا باطل ہوگی وصیت اوس کی اور یہی
 جابہ اونٹ کی ہو اور چیلہ بکری ہو یا گائے اور ادنی درجہ یہ کہ بکری ہو **ف** اور بدائین میں یہ کہ یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا ہو لیکن بابا نہیں گیا روایت کیا شافعی نے عطاسے کہ کہا انھوں نے ادنی درجہ دم کا حج میں بکری ہو اور ایسا ہی کہ حضرت عائشہ
 نے مروی ہے صحیح بخاری میں **ص** اور زمین میں جب ہی لیجانا اور سکاء عرفات میں اور بدی میں اوس قسم کا جانور جائز ہو جیسا
 دن خر کے قربانی میں جائز ہو تا ہی اور جو اوس میں جائز نہیں ماسمین بھی جائز نہیں **ف** مثلاً اونٹ اور گائے عین قربانی کے
 لیے ہوسات آدمیوں کا شریک نہ درست ہی تو اوس میں بھی درست ہی اور اسی طرح نہایت بلی جو قربانی کی جگہ تک جاسکے یا نہ
 یا لنگری یا کان کٹی ہوئی ہو ایسی ہی درست نہیں اور ذکر اسکا خلتے میں کچھ تھوڑا سا آوے گا **ص** اور جائز نہی بکری ہر جن میں کچھ
 طواف زیارت جنابت کی حالت میں کر لیا یا وطی کی بعد قیوف کے توان دونوں صورتوں میں بدیعینی اونٹ یا گائے کی قربانی لازم ہے
 اور جو نہی نفل ہو اوس میں کھا کیو اور تمتع اور قرآن کی بھی یہی سے کھانے اور سوال کے اور کسی میں نہ کھانے **ف** حدیث بنا
 میں یہ کہ کھایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفل ہی اور تمتع اور قرآن کی ہستی اور سوال کے میں مثلاً احصاء کی ہدی یا جنابت کی ہدی
 میں نہ کھانے اور تمتع کیا اوس کے کھانے سے سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروی ہے صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں **ص** اور تمتع
 اور قرآن کی ہدی دن خر کے ذبح کرے اور باقی جس دن چاہے ذبح کرے اور ذبح کی جگہ حرم ہے **ف** فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے سارا عرفہ موقف ہی اور سارا منی قربانی کی جگہ ہی اور جتنے کو چے کے میں سب قربانی کی جگہ میں روایت کیا اسکو ابو داؤد
 اور ابن ماجہ نے حدیث باب **ص** اور صدقہ دینا فقہ بانی میں حرم کے فقیروں کو اور جو کچھ چاہے فقیروں میں سے ہر دست ہو اور صدقہ
 میں دیو اسکی جھول اور نکیل اور نہ دیوے قصاب کی اجرت میں اسکو اور نہ سوار ہو ہی پر گرو واسطے ضرورت کے اور نہ کھانے
 اسکا دودھ اور قیوف کرے دودھ کو اس طرح کہ پستان کو اوس کے سر دانی سے دھو **ف** اور یہ جب کہ قربانی کو
 قرب ہو کہ اور لیکن جب ذبح اسکا قریب ہو تو اسکا دودھ نکال کے صدقہ دیو تاکہ ہر کو ضرر نہ ہو اور روایت کیا جماعت نے

اس کے لئے کہ
 یعنی قربانی کے لئے
 اس کے لئے کہ
 اور اس کے لئے کہ
 نفقہ اس کا دینا
 لازم آوے گا
 منہ دیکھو

سوائے ذی کے حضرت علیؑ سے کہ حکم کیا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تقسیم کرو قربانیوں کی کھالوں کو اور اونکی جھولان کو
 حکم کیا مجھ کو مزدوں اور میں اجر قصاب کا اور فرمایا کہ ہم اس کو اپنے پاس دیویں اور ایک نایت میں ہر کہ صدقہ اوکی کھالوں
 اور جھولان کا اور ہوا یہ وقت ضرورت کے اور پھر دست چھین میں مروی ہے حضرت ابو ہریرہؓ کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 دیکھا ایک شخص کو کہ لاکھ سی ہند نہ کو سو رہا اپنے سوار ہوا اور پھر سوکھا اوستے کہ بد نہ ہر قریب ایک سوار ہوا اور پھر سو دیکھا میں نے
 اس کو کہ سوار تھا اور پھر **ص** اور حسنہ نامی ہدی کو اور وہ قریب ہوئی کہ مالک ہو چکا تو اگر نفل ہو تو اور پھر دوسری ہدی
 ضرور نہیں اور اگر واجب ہو تو اس کی جگہ پر دوسری مقرر کرے اور اگر او میں نہایت غیب ہو سنا تھائی جسے نے یاد او اس کی دم
 یا کان یا کچھ جان ہی ہو تو اس کو بھی بے اور غیبی ہدی مالک کی ہو چلا ہے اس کو کہ بے اور اگر مرنے لگے ہی راستے میں اور
 نفل تھی تو مقرر کرے اس کو اور نفل کہ جو اس کے گلے میں ہوا اس کے خون میں نہا دیو اور اس کو لیکے اس کے کوٹان پر بار تو مالک
 اور میں فقیر کھانے اور غنی نہ کھانے **ف** اور ایسا ہی حکم کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجیہ نامی کو **ص**
 اور اگر وقت کیا لوگوں نے اور گواہی ہی ایک قوم کہ یہ دن نحر کا تھا اور عرف کا دن گذر گیا تو نہیں قبول کی جاوے گی شہادت اوکی اور اگر نفل
 وقت دو تھے گواہی ہی کی کہ کچھ کا دن ہو سکا تھا اور نفل غریب تو قبول کی جاوے گی شہادت اوکی اور اگر کسی کی ضرورت وسطی اور مسے مقرر کی اور
 نہ رہی کی ضرورت اوکی تو اگر کسی کی ضرورت ہو چلا ہے اور اگر فقیر ضرورت اوکی رہی کی فسا کی تو جائز ہے اور اگر زندہ کسی شخص نے کہ حج میل کرے
 تو میل کرے طوان نہ بارت گیا۔ یہ بد طوان زیارت جائز ہے اس کو سوار ہوا اور اگر ایک لونڈی کو خرید اور وہ محرم تھی ایسا مالک کے اور
 تو جائز ہے خریدنے کے کو کہ طلال کرے اس کو اس طرح کہ مال اس کے کاٹے یا خون کترے پھر طاع کرے اس اور یہ اولیٰ و اس کے نکال کرے اس کو
 طاع کرے اور اگر طاع طلال کیا اس کو ضرورت ہے خدا کا شکر کہ کتاب الحج بھی تمام ہوئی نہ کہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل قبول و اور آمین اللہ

خاتمہ فوائد متفرقہ کے بیان میں

فائدہ پہلا اوپر گذر کر ستر سے زیادہ نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہے اور بعضوں کے نزدیک فرض کیا ہے
 دلیل امام شافعی کی یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک میں اور دارقطنی نے زبیر بن ثابتؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اَلْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ فَرِيضَتَانِ لَا يَنْفَكَانِ عَنْ بِلَادِنَا مَا دَامَتْ قُلُوبُ النَّاسِ فِيهَا وَالْحَجُّ مَكْرُومٌ وَزَيْنُ الْقَبْرِ تَابِعٌ مِّنْ قَوْلِهِ
 یعنی حج اور عمرہ دونوں فرض ہیں تو نہیں نحر کرنا ہر ملک جس سے چاہے شروع کرے اس کے لیے صحیح ہے کہ یہ قول زبیر بن ثابتؓ کا ہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا علاوہ اسکے میں کتابوں کے اسناد میں اس کی تعمیل میں سلم کی ہو حیث کیا اس کو محدثین نے کہا غریبی سے منکر شد
وَقَالَ حَدَّثَنَا أَحَدُ بَنِي عَمِيْنٍ كُنِيَ بِمَيْسَكٍ قِيْتُةٌ بَيْنَ بَنِي مَدِيْنَةَ بَنِي شَاوَسٍ وَاسْمُهُ يَتِيْتُةٌ سَمِعْتُ مِنْ شِهَابِ بْنِ حَسَّانٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ
بْنَ سِيرِيْنٍ مَوْقُوفًا أَوْ رِيْحِيٍّ جَمِيْعٍ أَوْ رِيْحًا أَلَا دَارَ قَطْنِي سَمِعْتُ مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ حُرَّادًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ
أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ وَأَنَّ مُحَمَّدًا وَأَتَسْأَلَ اللَّهَ وَأَنْ تَقِيْعَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَأَنْ تَحْجَّ وَتَعْتِقَ كَيْفِيٍّ بِمَا يَكُ
 شخص نے کہ ای رسول اللہ کیا ہی اسلام فرمایا کہ گواہی دے کہ کو نہیں ہر کوئی عبودہ سوا اللہ کے اور محمد رسول اللہ کے ہیں اور مقام کرے تو
 نماز کو اور دیوے کو اور حج کرے اور عمرہ کرے تو نماز دارقطنی نے اسناد اس کا صحیح اور روایت کیا اس کو حاکم نے اس کا صحیح علیٰ حدیث صحیح مسلم
 میں کہ صاحب تصبیح نے یہ حدیث صحیحین میں ہوا اور اس میں ذکر عمر کے کا نہیں اور یہ روایت شاذ ہے اور اس میں اور حدیث

اور اگر وقت کیا لوگوں نے اور گواہی ہی ایک قوم کہ یہ دن نحر کا تھا اور عرف کا دن گذر گیا تو نہیں قبول کی جاوے گی شہادت اوکی اور اگر نفل وقت دو تھے گواہی ہی کی کہ کچھ کا دن ہو سکا تھا اور نفل غریب تو قبول کی جاوے گی شہادت اوکی اور اگر کسی کی ضرورت وسطی اور مسے مقرر کی اور نہ رہی کی ضرورت اوکی تو اگر کسی کی ضرورت ہو چلا ہے اور اگر فقیر ضرورت اوکی رہی کی فسا کی تو جائز ہے اور اگر زندہ کسی شخص نے کہ حج میل کرے تو میل کرے طوان نہ بارت گیا۔ یہ بد طوان زیارت جائز ہے اس کو سوار ہوا اور اگر ایک لونڈی کو خرید اور وہ محرم تھی ایسا مالک کے اور تو جائز ہے خریدنے کے کو کہ طلال کرے اس کو اس طرح کہ مال اس کے کاٹے یا خون کترے پھر طاع کرے اس اور یہ اولیٰ و اس کے نکال کرے اس کو طاع کرے اور اگر طاع طلال کیا اس کو ضرورت ہے خدا کا شکر کہ کتاب الحج بھی تمام ہوئی نہ کہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل قبول و اور آمین اللہ

فائدہ حیات

لیکن سب ضعیف ہیں اور کمال احکام نے ابن عمر سے کہ نہیں ہوئی شخص اس کی مخلوق سے مکرانہ ہو گیا اور عمر و دینار و ابی بنیہ
جو شخص طاقت رکھے وہ ان ہائے کی اور تعلیق کی او سکی بخاری اور کمال ابن عباس سے الحجۃ والعمرة فی رمضان علی الناس
کلہم الا اهل مکة فان عمر یفہو طحا فہو فلیکن حوالہ التبعیہ ثم لیکل تخلو الحدیث یعنی حج اور عمر
دونوں فرض ہیں آخر حدیث نکال کر کہا خاکم نے کہ یہ ابوہریرہ و اسلم کے ہیں اور دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا ترمذی حجاج بن
سے انھوں نے محمد بن منکدر سے انھوں نے جابر کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر سے کیا واجب ہو وہ فرمایا نہیں
یہ کہ عمر کرنا افضل ہے کہ ترمذی حدیث حسن صحیح ایسا ہی ایک نسخے میں جامع ترمذی اور ایک نسخے میں ہے حدیث حسن اور وہ جو
ذکر کیا بعضوں نے کہ اسناد میں اسکی حجاج بن ابی طاہر اور وضعیف ہے تو جوابا و سکا یہ ہے کہ نہیں ہے کہ حدیث اسکی درجہ حسن ہے اور
متفق ہے یونین استین ترمذی اس بات پر کہ حسن کہا انھوں نے اس حدیث کو اور روایت کیا اسکو ابان جریج سے انھوں نے محمد بن منکدر
انھوں نے جابر بن عبد اللہ اور روایت کیا اسکو طبرانی نے مجمع ضعیف میں اور دارقطنی نے اور طریقے سے اور اسناد میں اسکی بھی بن ابی
اور وضعیف کیا اسکو اور روایت کیا عبد الباقی بن قانع نے ابوہریرہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج جہاد ہی اور عمر و نفل ہی کو
پیجھی حجت ہے اور کہا ابن خزم نے کہ یہ مرسل ہے روایت کیا اسکو مناویہ بن اہی نے ہامان جنفی سے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے اور جوابا و سکا یہ ہے کہ ابن قانع نے رفع کیا اسکو اور وہ بڑے حافظین حدیث میں سے ہیں اور باقی آئند میں سب ادوی ثقہ ہیں
باوجود اس بات کے کہ مرسل ہے ہر نزدیک حجت ہے اور ضعف کرنا ہامان کا صحیح نہیں ہے کہ یہ کہ توثیق کی اسکی ابن جریج اور روایت کیا
اوس سے نہایت مشاہیر نے اور مروی ہے حدیث عبد اللہ بن عباس سے اور اسناد میں اسکی مجاہیل ہیں اور روایت کیا ابن ماجہ نے
طبرانی نے عبد اللہ کہ انھوں نے ہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے حج جہاد ہی اور عمر و نفل ہی اور اسناد میں اسکی عمر و بن ابی
کہ صاحب ابی امام نے کلام کیا گیا ہے ابی وہیم اور بہر حال حدیث اسکی درجہ حسن ہے کہ نہیں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث
ابو اسامہ سے انھوں نے سعید بن ابی عروبہ سے انھوں نے ابو معشر سے انھوں نے ابی اسیم نخعی سے کہ کہا عبد اللہ بن
نے کہ حج فرض ہے اور عمر و نفل ہی کو کافی ہیں عبد اللہ تقلید کے واسطے اور کلام اسکا حجت ہے ۞ ۞ ۞

فائدہ دوسرا اضمحیجے کے بیان میں

درست ہی جھجھینے کا ذنب قرانی کرنا اور اس سے کم کا درست نہیں اور اونٹ پانچ برس سے کم کا درست نہیں اور گائے دو برس یا زیادہ کی اور اس سے کم کی درست نہیں اور بکری جب ایک برس کی ہو یا زیادہ ہو تو درست ہی اور اس سے کم کی درست نہیں اور اگر قرانی کا جانور نہ ہو یعنی بے سینگہ کا یا بلا بھیا ہو یا دیوانہ ہو یا کانا یا ناقص قرانی کرنا درست ہو اور اگر اندھا ہو تو سب یا بہت ڈبلا ہو و کہ اس کی ہڈیوں میں مغز نہ ہو و بالنگر ہو و استقد کہ قرانی کرنے کی جگہ نہ جاسکے تو ان سب جانوروں کو قرانی درست نہیں اور جن جانوروں کا ایک ماتھے یا ایک پانوں کا ہو یا او سکا کان تیسرے حصے سے زیادہ کٹا ہو و یا او سکی آنکھ تیسرے حصے سے زیادہ کٹی ہو و یا او سکا سر تیسرے حصے سے زیادہ کٹا ہو و تو ان سب جانوروں کو قرانی کرنا درست نہیں اور باقر کی اس کا کتاب الاصحیح میں

فائدہ تیسرا یہ کہ اور مسجد الحرام کی فضیلت کے بیان میں

روایت ہے ابن عباسؓ کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے واسطے کے کیا اچھا شہر ہے تو اور میرے نزدیک زیادہ محبوب ہے اور اگر

تیری قوم نے نہ کہا لاہوتا ہو گا جسے الہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارا گھر میں باخراج کیا اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شیلے پر کھڑے ہوئے اور فرمایا واللہ انکے گھر میں انصار اللہ و احب الی اللہ و کوکبا الی آخر حدیث حدیث
 ساتھ حدیث یعنی تو ہرگز اس کی زمین میں نہ رہیں اور اگر میں نہ نکالایا ہوتا مجھ سے البتہ نہ نکلتا میں مروی ہے حدیث میں مروی ہے اور
 ابن ماجہ میں اور فرمایا اپنے دن فتح مکہ شریف کے ان ہذا البلد حرمہ اللہ یوم خلق السموات والارض فهو
 حرم امی و حرمہ اللہ الی یوم القیامۃ فلا تہکک فیہ ولا یجوز القتال فیہ ولا حد یثلی و لا یحل فی الا لاساعۃ من نماز و
 حرم امی و حرمہ اللہ الی یوم القیامۃ لا یقصد شغلک ولا یغرم صیدک ولا یلقط لقطۃ الا من عرفها
 ولا یحتمل جلاھا فقال العباس یارسول اللہ الا اودع ذواتہ لیسیرکم و لیبقو قیوم فقال لا الا ذکر
 یعنی یہ شہر حرمت کی اویسکی اللہ تعالیٰ نے جسیدین پیدا کیا ایمان اور زمین کو تو یہ حرمت دیا گیا ہے اس کی حرمت سے دن قیامت
 اور زمین حلال ہو اور زمین قتل کرنا کسی کو میرے پہلے سوا میرے اور میرے واسطے ہی ایک گھڑی بعد از میں درست ہو تو وہ حرمت
 اللہ کی حرمت سے دن قیامت بہت توڑے گا تا اس کا اور نہ چکا دے وہاں کے صید کو اور نہ لے وہاں کی پڑی چیز کو مگر وہ شخص جو اس کو
 پہنچو لے گا اور نہ لے وہاں کی گھانسیں گھانسیں اس کا حضرت عباسؓ نے اسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذخر کو یعنی اذخر جو کانس ہر وہاں کی
 اس کو لیا کریں کہ نو کو وہ چلا گئے ہیں اس کو اور اپنے گمروں میں نہ لے کرے ہیں فرمایا اپنے گمراہ جو کو یعنی اس کا لینا درست کیا رہا ہے
 اس کو بخاری سلم نے اور روایت ہے عیاش بن ابی ربیع بخرومی سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ یہی کہ است ساتھ ہستی
 جب ایک عورت اور حرمت نہ کسب کی کہ گئے جو اس کی تنظیم کا تو جو ضائع کر گئے تھے کہ وہاں کو عجاوین کے اخراج کیا اس کا ابن سجاد اور ابن
 فاکہ کبیر بن ثابت اب ہر حدیث شریف میں کہ کہیں میں کیا بار بار لکھتا کہ اور یہ منو کی سجدہ میں کیا نہ بار بار بھی میں لکھتا کہ واللہ اعلم

فائدہ چوتھا مدینہ شریف کی زیارت کے بیان میں

ایک ہمارے مشائخ کے زیارت قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی افضل استحباب میں سے ہے اور مرناسکافارسى اور شرح مختار میں ہر کتب پر
 واجب ہے حال زیارت کہ نا قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسلمان پر واجب ہے اور کوازمات میں سے ہی روایت کیا اور قطنی اور بکر
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من حج و آسرفتی و حبث لک شفاعتی جسے زیارت کی میری قبر کی، اوجب آئی اوسکے
 شفاعت میری اور روایت کلا قطنی سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من حج و آسرفتی و حبث لک شفاعتی کان کسک
 ذاکر فی حیاتی یعنی جسے حج کیا اور زیارت کی میری قبر کی بعد میری موت کے سوگو یا کہ اوسنے زیارت کی میری زندگی میں
 سبحان اللہ جب کہ زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ درجہ ہوا کہ اگر یا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت حیات میں
 زیارت کی تو کون سا مسلمان ایسا ہوگا کہ اس حج سے محروم اور ضابط ہوگا اور آپ کی زیارت سے مشرف نہ ہوگا اور حج اگر فرض ہے تو ادائی
 یہ کہ پہلے حج کرے اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کو جاکو اور اگر حج نہیں ہو تو اختیار ہے وجوبیت کرے زیارت قبر رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تو آپ کی سجد کی جہی یارت کی نیت کرے اسواسلئے کہ یہ سجد اور سجدوں میں سے ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اوسکے حق میں لا تشکوا حال الہیکال الی تکثیر مساجد مسجد الخرام و مسجد نبی لکذا و الی مسجد لکذا قضی
 یعنی وہاں سجدوں کی بجائے گزرتین سجدوں کی طرف مسجد حرام اور میری سجد اور مسجد نبی یعنی مسجد بیت المقدس کی اور اسی سے

مطلب آپ کا یہ ہو کہ مسجدوں کی زیارت کی واسطے جانا اور سفر کرنا اون کے لیے درست نہیں مگر ان میں سے جو لوگ کی ضرورت ہو
 معنی اس حدیث کے معنی بیان کیے جی صحیح ہیں اور دلالت کرتا ہے اس پر کہ امام کا بعد بیان کر کے اس حدیث کے ساتھ کہ
 عِنْدَ الْعَبْدِ الضَّعِيفِ تَجَرُّيدُ النَّيْتِ لَزِيَا سَرَقَةٍ قَبْلَ مَا صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفِي اولى نزدیک سے یہ ہو کہ جو کہ
 نیت کو واسطے زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا اے جگہ کہ لا ن فی ذلک زیادہ تعظیم صلی اللہ علیہ
 وسلم کو یعنی اس میں زیادتی تعظیم کی ہو واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جن لوگوں نے یہ معنی اس حدیث کے لیے ہیں کہ سفر
 کیا جاوے کسی مقام کی زیارت کی واسطے مگر ان مسجدوں کی طرف تو وہ معنی اس حدیث کے مستقیم نہیں کیونکہ کلام شیخ ابن الہمام کا صحیح
 منافی ہو اس کے علاوہ اسکے امام احمد نے روایت کیا اس حدیث کو اور اس میں یہ کہ نہ سفر کیا جاوے اور کسی مسجد کے مگر ان میں سے جو
 کی طرف اور وہ جو ضعف بیان کرتے ہیں اس حدیث کا کہ اسناد میں اس کی شہرین خوشبہر اور وہ راوی ضعیف ہو اور وہ کہ
 اس حدیث میں جو جواب و سکا یہ ہو کہ جو وقت توثیق ثابت کر دیوں ہم شہر کی تو نسبت وہم کی او کی طرف غیر مقبول ہو اور کلام ہادی
 اور مول حدیث میں ثابت ہو کہ زیادتی تعظیم کی مقبول ہو لیکن توثیق شہرین خوشبہر کی معلوم کیا جاسکے کہ نہیں ضعیف کیا ہو
 مگر ابن عیون اور سلم نے توثیق کی او کی احمد بن حنبل اور یحییٰ بن سعید اور بہت لوگوں نے قال احمد ما احسن حدیث و وثقہ
 هو و قال احمد بن عبد اللہ العجلی ہو ما یوئی ثقہ و قال ابن ابی خنیسہ عن یحییٰ بن معین ہو ثقہ و کہ یوئد کہ
 ابن ابی خنیسہ عن ہذا و قال ابو ذر رحمۃ لا باس بہ و قال الترمذی قال محمد یعنی البخاری شہر حسن
 الحدیث و قوی امر و قال النما کنکر فیہ یابن عون شہر مروی عن ہلال بن ابی زینب عن شہر و قال
 یعقوب بن شیبہ شہر ثقہ اور کہا صاحب بن محمد نے شہر روئے عنہ الناس من اهل الکوفة و البصرة و اهل
 الشام و کہ یوقف منہ علی کذب یعنی شہر روایت کیا اوس اہل کوفہ اور اہل بصرہ اور اہل شام نے اور نہیں معلوم ہوا کہ کذب و کا
 کسی طرح تو جانا چاہیے کہ یہ کلام مستقیم کا ہے شہرین خوشبہر میں اور تاخرین کا کلام میں لیسنا لازم ہو کہ امام نووی نے شرح صحیح مسلم
 بل وثقہ لکثرون من کبار ائمۃ السلف و قال ایضا قد اکلوم ہذا کلام ہذا کلام ائمۃ علیہ السلام علی التنازع علیہ
 اور کہا حافظ ابن حجر نے شہر صدوق اور کہا شیخ ابن الہمام فتح القدر حاشیہ ہادی میں والصحیح فی شہر التوثیق و وثقہ
 ابو ذر رحمۃ و احمد و یحییٰ و العجلی و یعقوب بن شیبہ و سنن ابی سعید توجب شہر کو امام احمد اور
 یحییٰ بن سعید اور احمد بن عبد اللہ اور ابن ابی خنیسہ اور ابو زرہ اور بخاری اور ترمذی اور یعقوب او صاحب بن محمد اور سان بن سعید
 اس قدر لوگ اہل علم توثیق کریں تو یہ ضعف بیان کرنا و کا بسبب تضعیف مسلم اور ابن عیون کے باوجود ویکہ رجوع کیا ہو
 اور نہ نووی نے او کی تضعیف سے اور نہ قبول کرنا او کی زیادتی کو نہایت بے انصافی ہو اور وہ جو طعن کی ہو لوگوں کے شہر ایک
 تحصیل بیت المال سے جہاں تو کہا نووی قد حمله العلماء علی محمد یعنی محل کیا او سکھو علم نے محل صحیح راوی
 وہ جو طعن کرتے ہیں کہ شہر نے سفر حج میں اپنے رفیق کی رشتہ جہاں غلط ہو اور کذب ہو کہا نووی عین مقبول عند المحققین
 یعنی یطعن غیر تحصیل ہر نزدیک محققین کے اور بعد اوس کے جب ہر سلف سے توثیق او کی ثابت اور شیخ ابن الہمام اور حافظ ابن حجر عسقلانی
 اور امام نووی قائل او کی صحت کے ہیں تو زیادتی او کی اس حدیث میں بلاشبہ مقبول ہو اور اگر تسلیم بھی کریں تو بھی تبصریح حدیث

فائدہ چھوٹی مدینہ شریف کی بابت

ضعیف میں مروی ہو تو معنی اسکے اسکے موافق لے جاتے ہیں بہر حال ترجیح اسی نامہ پر ہوگی جو کو پہنچنے لگا اور دوسرے کو کلام
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسری حدیث میں لکھا اور کو شیخ ابن العمامہ نے لکھا حَافِظُ لَا ذِیَ یَآئِیَ حَسْبُ خِیَالِ ہر
 بات پر کہ مراد بیشک کو میں نے فرمایا کہ ہر اور جب جاوے واسطے زیارت کو گھر سے بھیجے درود اور سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 راہ میں اور جب مدینہ شریف کے قریب پہنچے غسل کرے قبل داخل ہونے کے زمینہ طیبہ میں اور چاہے وضو کرے اور غسل افضل ہے
 اور اچھا کپڑے اپنے پہنے اور نئے کپڑے پہننا افضل ہے اور وہ جو لوگ جب شہر کے قریب پہنچتے ہیں تو سوار سچی اوتر کے پیل
 مدینہ شریف میں جاتے ہیں کہ شیخ ابن العمامہ کہ فیہ لای اچھا ہے کہ انھوں نے ذکر کیا کہ کان اذ دخل فی الکدب والحدیث لکان
 حسنا یعنی جو غسل اب کا ہو تو وہ اچھا ہے اور جب شہر میں داخل ہو تو یہ دعا پڑھیں یا اللہ رت اذ دخلت فی مدینہ
 فاکثر خیر فی شہرہ صِدْقِ اللہ فاقترانی اَنْوَابِ رَحْمَتِكَ وَاَزْدِ قُوَّتِیْ مِنْ ذِیْکَ رَسُوْلِ اللہ صَلَّی اللہُ
 عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَا رَدَّ قَتْلَ اَوْلِیَائِکَ وَاَحْلَ طَاعَتِکَ وَاَغْفِرْ لِیْ وَاذْخِرْ لِیْ بِاَخْبَرِ مَسْئُوْلٍ اور چاہیے کہ
 نہایت تواضع اور عاجزی اور شرم سے چلے اور نہ باز رہے دم بھر درود شریف اور دل میں خیال کرتا جائے کہ یہ
 وہ شہر جو حسین ہمارے سردار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی ہے اور اسی جگہ قرآن اور وحی و نپہا و تری ہے اور جگہ جو
 ایمان اور احکام کی گواہی دیتا ہے کہ جتنے شہرین نسبت جو شہین کو آکر مگر مدینہ کہ یہ فتح ہوا ہی رحم سے آگیا اور قرآن
 اور تحب ہے کہ مدینہ شریف میں جو اس کے پہلے ہوا اس کے فرمایا حضرت امام مالک نے جب اپنا ایک شخص لے کر کیوں نہیں سوار ہوا تو اپنے
 میں کہ میں شرم کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ وہ نہوں کیا چاہا کہ گھر سے اس غمی کو جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور
 جب ہی نبوی بن داخل ہوا دہنا پہ پہلے مسجد میں گھر اور اندر جاوے اور کہے اللہم اغْفِرْ لِیْ ذُنُوْبِیْ وَاَقْتَرِ لِیْ اَنْوَابِ
 رَحْمَتِکَ اور مسجد میں باب جبریل بابا بالسلام سے داخل ہو کر باب جبریل سے جانا بہتر ہے اور یہ دعا بھی چاہیے پڑھے
 اللہم صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ اللہم اغْفِرْ لِیْ ذُنُوْبِیْ وَاَقْتَرِ لِیْ اَنْوَابِ رَحْمَتِکَ اللہم اجْعَلْ لِیْ
 الْیَوْمَ مِنْ اَوْجَہِ مَنْ تَوَجَّہَ اِلَیْکَ وَاَقْرَبَ مِنْ تَقَرَّبَ اِلَیْکَ وَاَحْمَرُ مِنْ دَعَاکَ وَاَجْمَعِ لِیْ مِنْ حَایَاتِکَ
 پھر درمیان منبر اور قبر شریف کے اس طرح کہ کہ ستون منبر کا دایبے کندھے کے برابر چلے سنانے مگر آج کے روز کا نہ توجہ المسبح کا اور اگر
 اور یہ مقام ہو وقت ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور داخل ہر روز منبر الطہر میں اور بعد منبر کا کر کے اس نعمت علمی کو پونچا پھر آئے
 قبر شریف پاس اور وہ منبر کے قریب دیوار کی طرف اور منبر کے طرف قبلے کے اور وہ جو فقیر ابوالیشہ مروی ہے کہ طرا ہو و منبر کے
 طرف قبلے کے صحیح نہیں ہے کیونکہ روایت کیا ابو نعیم نے منبر میں عرش سے کہ انھوں نے سنت سے یہ بات کہ لے تو نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر کے پاس قبل کی طرف سے اوٹھ کر اپنے قبلے کی طرف ہر کہ السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ
 وبن کا نہ پھر کہ السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا خیر خلقی اللہ السلام علیک
 یا خیرۃ اللہ من جمیع خلقہ السلام علیک یا حبیب اللہ السلام علیک یا سید ولد آدم السلام
 علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یا رسول اللہ ان لا اله الا اللہ وحید لا شریک لہ
 وَاَنْتَ عَبْدٌ وَّرَسُولٌ اَشْہَدُ اَنْ لاَ اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ بَلَّغْتَ الرِّسَالَۃَ وَاَدْبَتَ اَلْاٰمَانَةَ وَنَقَضْتَ اَلْحَمَۃَ

صحیح نامہ نور الہدای یعنی ترجمہ اردو میں		۱۹۶۶ء		۱۹۶۷ء		۱۹۶۸ء		۱۹۶۹ء		۱۹۷۰ء		۱۹۷۱ء		۱۹۷۲ء		۱۹۷۳ء		۱۹۷۴ء		۱۹۷۵ء		۱۹۷۶ء		۱۹۷۷ء		۱۹۷۸ء		۱۹۷۹ء		۱۹۸۰ء		۱۹۸۱ء		۱۹۸۲ء		۱۹۸۳ء		۱۹۸۴ء		۱۹۸۵ء		۱۹۸۶ء		۱۹۸۷ء		۱۹۸۸ء		۱۹۸۹ء		۱۹۹۰ء		۱۹۹۱ء		۱۹۹۲ء		۱۹۹۳ء		۱۹۹۴ء		۱۹۹۵ء		۱۹۹۶ء		۱۹۹۷ء		۱۹۹۸ء		۱۹۹۹ء		۲۰۰۰ء		۲۰۰۱ء		۲۰۰۲ء		۲۰۰۳ء		۲۰۰۴ء		۲۰۰۵ء		۲۰۰۶ء		۲۰۰۷ء		۲۰۰۸ء		۲۰۰۹ء		۲۰۱۰ء		۲۰۱۱ء		۲۰۱۲ء		۲۰۱۳ء		۲۰۱۴ء		۲۰۱۵ء		۲۰۱۶ء		۲۰۱۷ء		۲۰۱۸ء		۲۰۱۹ء		۲۰۲۰ء		۲۰۲۱ء		۲۰۲۲ء		۲۰۲۳ء		۲۰۲۴ء		۲۰۲۵ء		۲۰۲۶ء		۲۰۲۷ء		۲۰۲۸ء		۲۰۲۹ء		۲۰۳۰ء		۲۰۳۱ء		۲۰۳۲ء		۲۰۳۳ء		۲۰۳۴ء		۲۰۳۵ء		۲۰۳۶ء		۲۰۳۷ء		۲۰۳۸ء		۲۰۳۹ء		۲۰۴۰ء		۲۰۴۱ء		۲۰۴۲ء		۲۰۴۳ء		۲۰۴۴ء		۲۰۴۵ء		۲۰۴۶ء		۲۰۴۷ء		۲۰۴۸ء		۲۰۴۹ء		۲۰۵۰ء		۲۰۵۱ء		۲۰۵۲ء		۲۰۵۳ء		۲۰۵۴ء		۲۰۵۵ء		۲۰۵۶ء		۲۰۵۷ء		۲۰۵۸ء		۲۰۵۹ء		۲۰۶۰ء		۲۰۶۱ء		۲۰۶۲ء		۲۰۶۳ء		۲۰۶۴ء		۲۰۶۵ء		۲۰۶۶ء		۲۰۶۷ء		۲۰۶۸ء		۲۰۶۹ء		۲۰۷۰ء		۲۰۷۱ء		۲۰۷۲ء		۲۰۷۳ء		۲۰۷۴ء		۲۰۷۵ء		۲۰۷۶ء		۲۰۷۷ء		۲۰۷۸ء		۲۰۷۹ء		۲۰۸۰ء		۲۰۸۱ء		۲۰۸۲ء		۲۰۸۳ء		۲۰۸۴ء		۲۰۸۵ء		۲۰۸۶ء		۲۰۸۷ء		۲۰۸۸ء		۲۰۸۹ء		۲۰۹۰ء		۲۰۹۱ء		۲۰۹۲ء		۲۰۹۳ء		۲۰۹۴ء		۲۰۹۵ء		۲۰۹۶ء		۲۰۹۷ء		۲۰۹۸ء		۲۰۹۹ء		۲۱۰۰ء		۲۱۰۱ء		۲۱۰۲ء		۲۱۰۳ء		۲۱۰۴ء		۲۱۰۵ء		۲۱۰۶ء		۲۱۰۷ء		۲۱۰۸ء		۲۱۰۹ء		۲۱۱۰ء		۲۱۱۱ء		۲۱۱۲ء		۲۱۱۳ء		۲۱۱۴ء		۲۱۱۵ء		۲۱۱۶ء		۲۱۱۷ء		۲۱۱۸ء		۲۱۱۹ء		۲۱۲۰ء		۲۱۲۱ء		۲۱۲۲ء		۲۱۲۳ء		۲۱۲۴ء		۲۱۲۵ء		۲۱۲۶ء		۲۱۲۷ء		۲۱۲۸ء		۲۱۲۹ء		۲۱۳۰ء		۲۱۳۱ء		۲۱۳۲ء		۲۱۳۳ء		۲۱۳۴ء		۲۱۳۵ء		۲۱۳۶ء		۲۱۳۷ء		۲۱۳۸ء		۲۱۳۹ء		۲۱۴۰ء		۲۱۴۱ء		۲۱۴۲ء		۲۱۴۳ء		۲۱۴۴ء		۲۱۴۵ء		۲۱۴۶ء		۲۱۴۷ء		۲۱۴۸ء		۲۱۴۹ء		۲۱۵۰ء		۲۱۵۱ء		۲۱۵۲ء		۲۱۵۳ء		۲۱۵۴ء		۲۱۵۵ء		۲۱۵۶ء		۲۱۵۷ء		۲۱۵۸ء		۲۱۵۹ء		۲۱۶۰ء		۲۱۶۱ء		۲۱۶۲ء		۲۱۶۳ء		۲۱۶۴ء		۲۱۶۵ء		۲۱۶۶ء		۲۱۶۷ء		۲۱۶۸ء		۲۱۶۹ء		۲۱۷۰ء		۲۱۷۱ء		۲۱۷۲ء		۲۱۷۳ء		۲۱۷۴ء		۲۱۷۵ء		۲۱۷۶ء		۲۱۷۷ء		۲۱۷۸ء		۲۱۷۹ء		۲۱۸۰ء		۲۱۸۱ء		۲۱۸۲ء		۲۱۸۳ء		۲۱۸۴ء		۲۱۸۵ء		۲۱۸۶ء		۲۱۸۷ء		۲۱۸۸ء		۲۱۸۹ء		۲۱۹۰ء		۲۱۹۱ء		۲۱۹۲ء		۲۱۹۳ء		۲۱۹۴ء		۲۱۹۵ء		۲۱۹۶ء		۲۱۹۷ء		۲۱۹۸ء		۲۱۹۹ء		۲۲۰۰ء		۲۲۰۱ء		۲۲۰۲ء		۲۲۰۳ء		۲۲۰۴ء		۲۲۰۵ء		۲۲۰۶ء		۲۲۰۷ء		۲۲۰۸ء		۲۲۰۹ء		۲۲۱۰ء		۲۲۱۱ء		۲۲۱۲ء		۲۲۱۳ء		۲۲۱۴ء		۲۲۱۵ء		۲۲۱۶ء		۲۲۱۷ء		۲۲۱۸ء		۲۲۱۹ء		۲۲۲۰ء		۲۲۲۱ء		۲۲۲۲ء		۲۲۲۳ء		۲۲۲۴ء		۲۲۲۵ء		۲۲۲۶ء		۲۲۲۷ء		۲۲۲۸ء		۲۲۲۹ء		۲۲۳۰ء		۲۲۳۱ء		۲۲۳۲ء		۲۲۳۳ء		۲۲۳۴ء		۲۲۳۵ء		۲۲۳۶ء		۲۲۳۷ء		۲۲۳۸ء		۲۲۳۹ء		۲۲۴۰ء		۲۲۴۱ء		۲۲۴۲ء		۲۲۴۳ء		۲۲۴۴ء		۲۲۴۵ء		۲۲۴۶ء		۲۲۴۷ء		۲۲۴۸ء		۲۲۴۹ء		۲۲۵۰ء		۲۲۵۱ء		۲۲۵۲ء		۲۲۵۳ء		۲۲۵۴ء		۲۲۵۵ء		۲۲۵۶ء		۲۲۵۷ء		۲۲۵۸ء		۲۲۵۹ء		۲۲۶۰ء		۲۲۶۱ء		۲۲۶۲ء		۲۲۶۳ء		۲۲۶۴ء		۲۲۶۵ء		۲۲۶۶ء		۲۲۶۷ء		۲۲۶۸ء		۲۲۶۹ء		۲۲۷۰ء		۲۲۷۱ء		۲۲۷۲ء		۲۲۷۳ء		۲۲۷۴ء		۲۲۷۵ء		۲۲۷۶ء		۲۲۷۷ء		۲۲۷۸ء		۲۲۷۹ء		۲۲۸۰ء		۲۲۸۱ء		۲۲۸۲ء		۲۲۸۳ء		۲۲۸۴ء		۲۲۸۵ء		۲۲۸۶ء		۲۲۸۷ء		۲۲۸۸ء		۲۲۸۹ء		۲۲۹۰ء		۲۲۹۱ء		۲۲۹۲ء		۲۲۹۳ء		۲۲۹۴ء		۲۲۹۵ء		۲۲۹۶ء		۲۲۹۷ء		۲۲۹۸ء		۲۲۹۹ء		۲۳۰۰ء		۲۳۰۱ء		۲۳۰۲ء		۲۳۰۳ء		۲۳۰۴ء		۲۳۰۵ء		۲۳۰۶ء		۲۳۰۷ء		۲۳۰۸ء		۲۳۰۹ء		۲۳۱۰ء		۲۳۱۱ء		۲۳۱۲ء		۲۳۱۳ء		۲۳۱۴ء		۲۳۱۵ء		۲۳۱۶ء		۲۳۱۷ء		۲۳۱۸ء		۲۳۱۹ء		۲۳۲۰ء		۲۳۲۱ء		۲۳۲۲ء		۲۳۲۳ء		۲۳۲۴ء		۲۳۲۵ء		۲۳۲۶ء		۲۳۲۷ء		۲۳۲۸ء		۲۳۲۹ء		۲۳۳۰ء		۲۳۳۱ء		۲۳۳۲ء		۲۳۳۳ء		۲۳۳۴ء		۲۳۳۵ء		۲۳۳۶ء		۲۳۳۷ء		۲۳۳۸ء		۲۳۳۹ء		۲۳۴۰ء		۲۳۴۱ء		۲۳۴۲ء		۲۳۴۳ء		۲۳۴۴ء		۲۳۴۵ء		۲۳۴۶ء		۲۳۴۷ء		۲۳۴۸ء		۲۳۴۹ء		۲۳۵۰ء		۲۳۵۱ء		۲۳۵۲ء		۲۳۵۳ء		۲۳۵۴ء		۲۳۵۵ء		۲۳۵۶ء		۲۳۵۷ء		۲۳۵۸ء		۲۳۵۹ء		۲۳۶۰ء		۲۳۶۱ء		۲۳۶۲ء		۲۳۶۳ء		۲۳۶۴ء		۲۳۶۵ء		۲۳۶۶ء		۲۳۶۷ء		۲۳۶۸ء		۲۳۶۹ء		۲۳۷۰ء		۲۳۷۱ء		۲۳۷۲ء		۲۳۷۳ء		۲۳۷۴ء		۲۳۷۵ء		۲۳۷۶ء		۲۳۷۷ء		۲۳۷۸ء		۲۳۷۹ء		۲۳۸۰ء		۲۳۸۱ء		۲۳۸۲ء		۲۳۸۳ء		۲۳۸۴ء		۲۳۸۵ء		۲۳۸۶ء		۲۳۸۷ء		۲۳۸۸ء		۲۳۸۹ء		۲۳۹۰ء		۲۳۹۱ء		۲۳۹۲ء		۲۳۹۳ء		۲۳۹۴ء		۲۳۹۵ء		۲۳۹۶ء		۲۳۹۷ء		۲۳۹۸ء		۲۳۹۹ء		۲۴۰۰ء		۲۴۰۱ء		۲۴۰۲ء		۲۴۰۳ء		۲۴۰۴ء		۲۴۰۵ء		۲۴۰۶ء		۲۴۰۷ء		۲۴۰۸ء		۲۴۰۹ء		۲۴۱۰ء		۲۴۱۱ء		۲۴۱۲ء		۲۴۱۳ء		۲۴۱۴ء		۲۴۱۵ء		۲۴۱۶ء		۲۴۱۷ء		۲۴۱۸ء		۲۴۱۹ء		۲۴۲۰ء		۲۴۲۱ء		۲۴۲۲ء		۲۴۲۳ء		۲۴۲۴ء		۲۴۲۵ء		۲۴۲۶ء		۲۴۲۷ء		۲۴۲۸ء		۲۴۲۹ء		۲۴۳۰ء		۲۴۳۱ء		۲۴۳۲ء		۲۴۳۳ء		۲۴۳۴ء		۲۴۳۵ء		۲۴۳۶ء		۲۴۳۷ء		۲۴۳۸ء		۲۴۳۹ء		۲۴۴۰ء		۲۴۴۱ء		۲۴۴۲ء		۲۴۴۳ء		۲۴۴۴ء		۲۴۴۵ء		۲۴۴۶ء		۲۴۴۷ء		۲۴۴۸ء		۲۴۴۹ء		۲۴۵۰ء		۲۴۵۱ء		۲۴۵۲ء		۲۴۵۳ء		۲۴۵۴ء		۲۴۵۵ء		۲۴۵۶ء		۲۴۵۷ء		۲۴۵۸ء		۲۴۵۹ء		۲۴۶۰ء		۲۴۶۱ء		۲۴۶۲ء		۲۴۶۳ء		۲۴۶۴ء		۲۴۶۵ء		۲۴۶۶ء		۲۴۶۷ء		۲۴۶۸ء		۲۴۶۹ء		۲۴۷۰ء		۲۴۷۱ء		۲۴۷۲ء		۲۴۷۳ء		۲۴۷۴ء		۲۴۷۵ء		۲۴۷۶ء		۲۴۷۷ء		۲۴۷۸ء		۲۴۷۹ء		۲۴۸۰ء		۲۴۸۱ء		۲۴۸۲ء		۲۴۸۳ء		۲۴۸۴ء		۲۴۸۵ء		۲۴۸۶ء		۲۴۸۷ء		۲۴۸۸ء		۲۴۸۹ء		۲۴۹۰ء		۲۴۹۱ء		۲۴۹۲ء		۲۴۹۳ء		۲۴۹۴ء		۲۴۹۵ء		۲۴۹۶ء		۲۴۹۷ء		۲۴۹۸ء		۲۴۹۹ء		۲۵۰۰ء		۲۵۰۱ء		۲۵۰۲ء		۲۵۰۳ء		۲۵۰۴ء		۲۵۰۵ء		۲۵۰۶ء		۲۵۰۷ء		۲۵۰۸ء		۲۵۰۹ء		۲۵۱۰ء		۲۵۱۱ء		۲۵۱۲ء		۲۵۱۳ء		۲۵۱۴ء		۲۵۱۵ء		۲۵۱۶ء		۲۵۱۷ء		۲۵۱۸ء		۲۵۱۹ء		۲۵۲۰ء		۲۵۲۱ء		۲۵۲۲ء		۲۵۲۳ء		۲۵۲۴ء		۲۵۲۵ء		۲۵۲۶ء		۲۵۲۷ء		۲۵۲۸ء		۲۵۲۹ء		۲۵۳۰ء		۲۵۳۱ء		۲۵۳۲ء		۲۵۳۳ء		۲۵۳۴ء		۲۵۳۵ء		۲۵۳۶ء		۲۵۳۷ء		۲۵۳۸ء		۲۵۳۹ء		۲۵۴۰ء		۲۵۴۱ء		۲۵۴۲ء		۲۵۴۳ء		۲۵۴۴ء		۲۵۴۵ء		۲۵۴۶ء		۲۵۴۷ء		۲۵۴۸ء		۲۵۴۹ء		۲۵۵۰ء		۲۵۵۱ء		۲۵۵۲ء		۲۵۵۳ء		۲۵۵۴ء		۲۵۵۵ء		۲۵۵۶ء		۲۵۵۷ء		۲۵۵۸ء		۲۵۵۹ء		۲۵۶۰ء		۲۵۶۱ء		۲۵۶۲ء		۲۵۶۳ء		۲۵۶۴ء		۲۵۶۵ء		۲۵۶۶ء		۲۵۶۷ء		۲۵۶۸ء		۲۵۶۹ء		۲۵۷۰ء		۲۵۷۱ء		۲۵۷۲ء		۲۵۷۳ء		۲۵۷۴ء		۲۵۷۵ء		۲۵۷۶ء		۲۵۷۷ء		۲۵۷۸ء		۲۵۷۹ء		۲۵۸۰ء		۲۵۸۱ء		۲۵۸۲ء		۲۵۸۳ء		۲۵۸۴ء		۲۵۸۵ء		۲۵۸۶ء		۲۵۸۷ء		۲۵۸۸ء		۲۵۸۹ء		۲۵۹۰ء		۲۵۹۱ء		۲۵۹۲ء		۲۵۹۳ء		۲۵۹۴ء		۲۵۹۵ء		۲۵۹۶ء		۲۵۹۷ء		۲۵۹۸ء		۲۵۹۹ء		۲۶۰۰ء		۲۶۰۱ء		۲۶۰۲ء		۲۶۰۳ء		۲۶۰۴ء		۲۶۰۵ء		۲۶۰۶ء		۲۶۰۷ء		۲۶۰۸ء		۲۶۰۹ء		۲۶۱۰ء		۲۶۱۱ء		۲۶۱۲ء		۲۶۱۳ء		۲۶۱۴ء		۲۶۱۵ء		۲۶۱۶ء		۲۶۱۷ء		۲۶۱۸ء		۲۶۱۹ء		۲۶۲۰ء		۲۶۲۱ء		۲۶۲۲ء		۲۶۲۳ء		۲۶۲۴ء		۲۶۲۵ء		۲۶۲۶ء		۲۶۲۷ء		۲۶۲۸ء		۲۶۲۹ء		۲۶۳۰ء		۲۶۳۱ء		۲۶۳۲ء		۲۶۳۳ء		۲۶۳۴ء		۲۶۳۵ء		۲۶۳۶ء		۲۶۳۷ء		۲۶۳۸ء		۲۶۳۹ء		۲۶۴۰ء		۲۶۴۱ء		۲۶۴۲ء		۲۶۴۳ء		۲۶۴۴ء		۲۶۴۵ء		۲۶۴۶ء		۲۶۴۷ء		۲۶۴۸ء		۲۶۴۹ء		۲۶۵۰ء		۲۶۵۱ء		۲۶۵۲ء		۲۶۵۳ء		۲۶۵۴ء		۲۶۵۵ء		۲۶۵۶ء		۲۶۵۷ء		۲۶۵۸ء		۲۶۵۹ء		۲۶۶۰ء		۲۶۶۱ء		۲۶۶۲ء		۲۶۶۳ء		۲۶۶۴ء		۲۶۶۵ء		۲۶۶۶ء		۲۶۶۷ء		۲۶۶۸ء		۲۶۶۹ء		۲۶۷۰ء		۲۶۷۱ء		۲۶۷۲ء		۲۶۷۳ء		۲۶۷۴ء		۲۶۷۵ء		۲۶۷۶ء		۲۶۷۷ء		۲۶۷۸ء		۲۶۷۹ء		۲۶۸۰ء		۲۶۸۱ء		۲۶۸۲ء		۲۶۸۳ء		۲۶۸۴ء		۲۶۸۵ء		۲۶۸۶ء		۲۶۸۷ء		۲۶۸۸ء		۲۶۸۹ء		۲۶۹۰ء		۲۶۹۱ء		۲۶۹۲ء</	
--	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	-------	--	---------	--

۱۱۵	۱۹	الْفَقَامُ	۱۳۶	۲۲	فَرْسُ	۱۰۱	۱۹	تَوَاتُرُ السَّيْلِ	۲۳۳	۱۱	الطَّيْبُ	۱۰۱	۱۱۵
۱۱۹	۷	ابن عمر	۱۳۷	۱۷	بن العزیز	۱۰۸	۱۰	عُتْبَرِي	۲۳۴	۲۳	مِنْ بَر	۱۰۸	۱۱۹
۸	۷	مُشِيرٌ	۱۳۸	۱۸	مِسْ	۱۰۹	۱۱	هَوَا	۲۳۵	۲۱	كِرَاة	۱۰۹	۸
۱۱۷	۳	تَعَارِي	۱۳۹	۲۵	يَعْنِي	۱۱۰	۱	مُجْتَاج	۲۳۶	۵	الْحَرْبِي	۱۱۰	۱۱۷
۹	۹	زَلَنِي	۱۴۰	۱۳	يَعْنِي	۱۱۱	۷	الْمَرْبَلُ	۲۳۷	۹	مَرْبَلَةٌ	۱۱۱	۹
۱۳۱	۲	كُودَكِي	۱۴۱	۶	عَبَادُ	۱۱۲	۳	رَبَاج	۲۳۸	۱۵	الشَّكِي	۱۱۲	۱۳۱
۱۳۷	۲۲	مُجْتَاج	۱۴۲	۲۲	زُودَا	۱۱۳	۷	مُتَّحَنٌ	۲۳۹	۱	زُودِي	۱۱۳	۱۳۷
۱۳۲	۸	سَد	۱۴۳	۵	مُسْتَمِ	۱۱۴	۹	خَدِيَنَ	۲۴۰	۹	فَوْطَحُو	۱۱۴	۱۳۲
۹	۹	عَبْدَالله	۱۴۴	۲۶	مُؤَمِّنِي	۱۱۵	۱۸	الْمُكَاتِبُ	۲۴۱	۲۶	تَرْوِيح	۱۱۵	۹
۱۸	۱۸	مِنْ	۱۴۵	۱	طَبِيعَةٌ	۱۱۶	۲۶	بَارِي	۲۴۲	۹	خَصِيْفٌ	۱۱۶	۱۸
۱۳۳	۸	الْحَدُّ	۱۴۶	۲	الزُّهْرِي	۱۱۷	۱۳	نَضْرُ	۲۴۳	۱۳	جِرَاسِي	۱۱۷	۱۳۳
۱۳	۱۳	۷	۱۴۷	۷	۷	۱۱۸	۱۱	هَوْدُو	۲۴۴	۲۷	قَرِيبٌ	۱۱۸	۱۳
۲۹	۲۹	ابن أبي شبيب	۱۴۸	۷	طَبِيعَةٌ	۱۱۹	۱۳	مُعِينٌ	۲۴۵	۲۲	حَدَّثَنَا	۱۱۹	۲۹
۱۳۴	۷	حَدِيثٌ	۱۴۹	۵	مُؤَمِّنِي	۱۲۰	۲۱	أَيُّ	۲۴۶	۱۲	الْعَلِيُّ	۱۲۰	۱۳۴
۱۹	۱۹	قَتِيبَةٌ	۱۵۰	۱۲	عَمَارَةٌ	۱۲۱	۱۷	يَا سَجِي	۲۴۷	۱۷	رُودِي	۱۲۱	۱۹
۱۷	۱۷	تَوَكَّلْنَا	۱۵۱	۲۷	ازدي	۱۲۲	۲۷	ابن كاتر	۲۴۸	۱۸	الْأَيْمَةُ	۱۲۲	۱۷
۲۳	۲۳	ابن سليمان	۱۵۲	۷	يَهِي	۱۲۳	۲۷	ابن كاتر	۲۴۹	۲	تَعْلَمُ	۱۲۳	۲۳
۱۳۱	۱۲	ابن ابحري	۱۵۳	۱۱	كَدَرَا	۱۲۴	۱۷	هَاسِكَال	۲۵۰	۲۲	عَرَسَ	۱۲۴	۱۳۱
۱۳۲	۱۳	سَنَ	۱۵۴	۹	مُفْعَلٌ	۱۲۵	۱۷	عَرُوبِي	۲۵۱	۲۶	وَحَدَّثَنَا	۱۲۵	۱۳۲
۱۳۳	۱۰	شَلَا	۱۵۵	۲۵	لَشَرِي	۱۲۶	۳	لَا يَجُوزُ	۲۵۲	۱۷	أَمَّةٌ	۱۲۶	۱۳۳
۱۹	۱۹	سَانِيَه	۱۵۶	۱۰	عَاتِلٌ	۱۲۷	۷	كَرْتَجَنَ	۲۵۳	۵	الْفَرْقِدُ	۱۲۷	۱۹
۱۳۴	۲۰	صَلَوَاتُهَا	۱۵۷	۲۲	اِنتِيَارِي	۱۲۸	۷	هَوَسَ	۲۵۴	۸	مَطْعُونٌ	۱۲۸	۱۳۴
۷	۷	كَرْدُكُمْ	۱۵۸	۱۹	تَوَجَّأَ	۱۲۹	۲۰	شَرِيفٌ	۲۵۵	۱۳	نَيْبِيكُ	۱۲۹	۷
۱۳۵	۷	طَبِيَان	۱۵۹	۱۱	جَرَجٌ	۱۳۰	۲۱	كَمْ	۲۵۶	۷	مَسِيحِي	۱۳۰	۱۳۵
۱۳۶	۹	جَابِرٌ	۱۶۰	۱۳	يَطْلُبُ	۱۳۱	۷	اَوْدَلُ	۲۵۷	۷	حَرَمَةٌ	۱۳۱	۱۳۶
۹	۹	يَذْكُرُونَ	۱۶۱	۲۶	يَلْنِي	۱۳۲	۱۹	خُزْمَةٌ	۲۵۸	۲۲	وَقُفِّي	۱۳۲	۹

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بند خدا و نعمت مولیٰ محبتی بندہ عاجز کثرین جانیان سب الزمان بانی مطیع سبحانی لکھنوی ولد مولوی نور محمد
 ہزاران عجز و نیاز بعد اس تحفہ سلام خدمت عالمان باغ و مکین و بزرگان با صدق یقین ناظرین کتاب نور الہدایہ
 بفضول مضمون فیض شون آیہ شریف و اہل کتب و کتب فہم ثلث شہد احوال پر خور دار نور الابصار و حید الزمان مولف
 کتاب کا امید امداد و عاوم حمت کہ مانع کے عرض گزار ہی کہ ایام طفولیت سے حق تعالیٰ نے پر خور دار و محروم کو لو احب سے بجا کر غربت
 تحصیل علوم عطا فرمائی بارہویں برس بعد تحصیل کتب صرف و نحو کے شرح و قایہ عربی پڑھنا شروع کیا اور براہ دمانت طبع حسب قدر
 پڑھنا ترجمہ و سکا و زمرہ زبان اردو میں لکھ کر مرتب کیا بعض علمائے سیرت اوسکو دیکھ کر ہدایت دار شاد فرمایا کہ یہ میری پیشانی
 رسالہ اردو عام فہم ہی نہ مفید خواص البتہ اگر مسئلہ اس کتاب کا مدلل با حادیث و اسناد معتبرہ ہو سکتا تو ہر خاص و عام کو
 مطلوب بلکہ اکثر علمائے عصر اور فقہائے دہر کو بدل محبوب و مرغوب ہوتا ہر چند کہ اوس ایام میں غیبت عاجزین بوجہ تلف ہو جا
 چھاپہ خانہ ذاتی اور تمام جائداد کثیرہ تجارت اور ہزار کتاب اقسام مختلفہ چھاپہ و قلمی کے صدقات کثیرہ اور سچوم اکام سے زندگی
 عیال و اطفال اس حقیر کی دشواری تھی لیکن توجہ دلی اوستادان شفیق سے حق تعالیٰ نے موسوی الیہ کو یہ توفیق عطا فرمائی کہ چند برس
 میں اکثر کتب احادیث شریف پڑھ کر لکھنا اس کتاب کا بندہ رخصیوں برس کی عمر میں شروع کیا قریب ربع کے باقی رہا تھا کہ ۸۳ھ
 میں جب الطلب اس عاجز کے ترک وطن دیا ر شہر حیدر آباد دکن میں اگر اتفاق سکونت ہوا چند ماہ بوجہ نہیستہ جو کتب ضرورت کے
 تکمیل کتاب میں توقف رہا من بعد ایک نسخہ کتاب فتح القدر کا جناب مولانا مفتی اناسیدی میرا شرفعلی صاحب دام
 عنایت فرمایا کہ باعث تکمیل کتاب ہوا اور سب چھپنے اور رواج پانے لگا یہ ہوا کہ جب سے بوجہ عنایت متہمد علیہ
 نواب علی القاب فلک اقتدار مختار الملک بہا ورام الدقاہم سے پر خور دار مذکور زمرہ ملازمین میں شامل
 اس کتاب کا جمیع حوائج ضروریہ انسانی پر مقدم جانکر تمام ماہوار ذاتی اپنی فراہم کر کے پانچ سو نسخے مطبع عالی نظام
 چھپوا کر بدیع جا بجا ملکوں میں واسطے ملا خطے بعض اکابر دیندار اور بزرگان عالی وقار کے بذریعہ ڈاک روانہ کیے موقع ہر سہ
 بزرگانہ سے یہ کہ جس مقام پر غلطی اور نقصان نظر آئے مصلح دیکر اطلاع فرما دیں اور حسبہ نہ توجہ دلی سے امداد فرما دیں
 کہ حق تعالیٰ جل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے استطاعت و سامان تکمیل بقیہ مینون جلد و شرح و قایہ اور ترجیح کتب دینیہ کا بنیت آ
 اخروی جو سیلہ ہم عالیہ بندگان فیض سنان اپنے کے عطا فرمائے اور رسید اس کتاب کی ہر ملک سے اس نشان پر عنایت ہو
 کہ در شہر حیدر آباد دکن قریب منڈی میر عالم مرحوم متصل مکان مرشد سوار بیگ صاحب قلندہ ارسینہ زو و حید الزمان و حید الزمان
 وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ عَلَیْهِ التَّکْوَانُ

کتابخانه حیدرآبادیہ اسلامیہ جامعہ دینی و علمیہ

ردیف	کتاب	مجلد	صفحه	توضیحات	ملاحظات
۱۱۵	الفقه	۱۶	۱۶۶	توضیح الزمان	نایندہ نشان لغوی حدیث
۱۱۶	الفقه	۷	۱۶۷	عربی جو میں دیکھا طبع رولن	مقالات شرعیہ ہر ہر زبان
۸	فہرست	۸	۱۶۸	تختہ باین کمر بیکران	بہ حسن عمل کامل الاستحسان
۱۱۷	تفہیم	۳	۱۶۹	کہ میں حسین ایسے گل خیرا	یہی شہر ہی فخر ہند و ستا
۹	رملی	۹	۱۷۰	تعلی اسلام ہے بگمان	ملا عصمت انبیا کا نشان
۱۲۱	کہ دیکھو محبوب ہر اور علی	۲	۱۷۱	تو وصل نبی و علی ہر عیان	یہ والی رہے تاقیام جان
۱۲۷	انے دیا جو وہ دیوال آسے	۲۲	۱۷۲	کہ ہے تیرے نظر تا آسمان	رعیت پناہ و دولت نشان
۱۳۲	سکنے رہے پایا از طوفان	۱۳۲	۱۷۳	مگر حکم و حکمت ہر اب تو آمان	ہر اک مستعد ہی ہر اک راز دان
	چرخ تو در کیسوں کاہی			نہو کترت حکم کیونکر بیان	دعید الزمان بھی حیدر الزمان
	لکھی بد و حسن میں نہ داند کہ ب			کھلے جس سے ابواب تر زمان	یہ حق تو دور یہ اردو زبان
	یہ دفتر و آیات و اخبار کا			ہدایت کیلئے ہر پر تو فست	مفضل خداوند کو ہر مکان
	بجائی اگر اہل دل اہل چوٹس			بنائیں اس آئینے کو زریں جان	عقیدت شریعہ و قیام ہر جان
				کھلی بینات زہری کی بھی تہا	کہ شرح و قیام زہندی زبان

قطعہ تاریخ ہذا از کتاب فکر شاعر کا تا و غیر خیر ہے ہمتا جناب محمد عبد الکریم صاحب المتخلص لوج الامتشی عدالت خاسر سرکار عالی

۱۷	تو کجا تو کجا	۱۷	۱۷۱	تو کجا تو کجا	۱۷	۱۷۱
۲۳	ابو سلمان	۲۳	۱۷۲	ابو سلمان	۲۳	۱۷۲
۱۲	ابو بصری	۱۲	۱۷۳	ابو بصری	۱۲	۱۷۳
۱۳	سے	۱۳	۱۷۴	سے	۱۳	۱۷۴
۱۰	مشلا	۱۰	۱۷۵	مشلا	۱۰	۱۷۵
۱۹	مسائید	۱۹	۱۷۶	مسائید	۱۹	۱۷۶

قطعہ تاریخ از سرید الزمان برادر خیر و مولوی وحید الزمان

۱۷	بہد میر محبوب علی شاہ	۱۷	۱۷۱	بہد میر محبوب علی شاہ	۱۷	۱۷۱
۱۲	باضوق مودعہ الی احسان	۱۲	۱۷۲	باضوق مودعہ الی احسان	۱۲	۱۷۲
۱۳	سنا دال حسن آفتاب	۱۳	۱۷۳	سنا دال حسن آفتاب	۱۳	۱۷۳
۱۰	عسل حیات و دست بول عالم	۱۰	۱۷۴	عسل حیات و دست بول عالم	۱۰	۱۷۴